

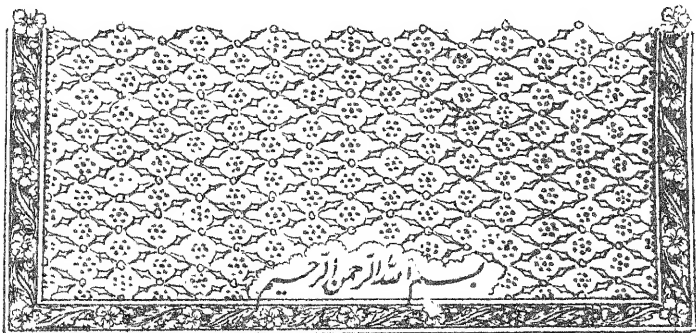
هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام

بہنوں عسایا سے بیعت کی گئی حاجات و بھینس سرور کا شکریہ ادا کیا
 فوجاں میں یہ تفسیر تصنیف کی ہوئی ہے مولانا مولوی یزید انور علی صاحب دہلوی نے اس کی تصحیح کی

تفسیر آیات الأحکام

سب سے پہلے یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ یہ تصحیح تمام قریب مالا کلام اس موقع پر عظیم
 خاکسار کا ہی رسول کریم قاضی ابراہیم علیہ السلام کی تصحیح ہے جس نے اسے تصحیح فرمایا ہے

شعبہ دینی کے مطبع حیدرآباد میں دیکھو اس کے آگے ہر طرف کے فوائد بخش دلاؤ گے



بسم اللہ الرحمن الرحیم

احمد و ابو اللہ احمد اللہ الصمد المبدی و لم یولد و لم یکن کہ کذا احمد و اصل علی رسولہ الاحمد و بلیہ الامجد
 محمد بن المہوش الی الاحمد و الاسود و علی اکبر و اہل بیتہ و صحابہ الہادین الراشدین بعدہم و ثنائیہ کے
 کہتا ہی سکین سچدان حبیب علی کہ دستے و اسطر بفتح برادران دینی کم علمون کے سیر و ملین
 آتا تھا کہ ترجمہ تفسیر احمدی کا کہ اس میں صرف آیات احکام تفسیر موافق مذہب حنفیہ کے ہی اور
 تمام عالموں کے بہت معتبر اور مقبول اور معمول بہی اردو زبان میں کیا جاوے اور
 فائدے اور ہی تفسیر و نئے نئے اکیلیں اور بیضاوی اور طراک اور موضح القرآن وغیرہ
 اسپر زیادہ ہووین اور دلیلین اصول فقہ کے اور فوائد عوبیت وغیرہ کے بالکل اسمین چھ
 جاوین بہذا بعد تلاش بسیار اور نقص بسیار کے حافظ قرآن ماحی مرہم مدع و طعنان
 متوقد مقبول بارگاہ ایزد مخلم بجلت بلند نامی حافظ عبد اللہ علی نگراہی کو کہ بلا واسطہ شاگرد
 حضرت استاد الکلی فی الکلی عالم فقہ و تفسیر مخترع مضامین و پدید نرمنج فضل و کمال مورد مراد
 ایزد متعال مامر حدیث و تفسیر جامع تحریر و تقریر پرست رسول محب آل بقرہ مرجع
 و فاضل رئیس الاتقا و صلحاسر و فخر کالین اکیلی مفسرین و محدثین مؤید بتائیدات ازلی
 شکات خفی و جلی مولانا و مقتدا المولوی سید انور علی صاحب مدظلہ العالی رؤس المستشرقین
 میں لائق اس خدمت کے پاکر تکلیف ترجمہ اور تہذیب اس کتاب کی دی اور عرض کی کہ ترجمہ
 آید و نکاح اور بعضے فائدہ موضح القرآن وغیرہ سے لکھین اور ترتیب ان آیات کی بطور بار

کہتے ہیں کہ خدا کے فرزند میں پاک ہی اللہ اس بہتان بلکہ وہ بے تردید ہیں نہیں
 کرتے اے اپنے قول کی اس کے حکم چلتے ہیں **ف** غزا عرفتو کو اللہ کی بیانی کہتے تھے
 ان کے رو میں یہ آیت آئی اور یہی ضرور اور تمام میں بھی ہی **قوله تعالى لا يشكركم**
عن عبادته ولا يشعرون وقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم
ويعفون ما يؤمرون ف ان آیتوں سے فرشتہ کی عصمت مستنبط ہوتی ہے اور سب نما
 بھی انکی عصمت پر متفق ہیں اور ناروت و ماروت کا باب میں کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ میں نہ ان
 کفر ہوا نہ کبیرہ لوگوں کو سحر سمجھاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم تو آواز مائے کوہین تو مت کا فوج و اور اللہ کی
 باب میں کہتے ہیں کہ وہ جن تہا پر فرشتہ تو کے پاس ملنے سے ملا کہ میں لگنا گیا اور اہل سنت بشر کو
 افضل جانتے ہیں ملا کہ سے اور معقلہ ملا کہ کو طرفین کی دلیل حکم کلام میں مذکور جہت خلاصہ
تقیر احدا قولہ تعالیٰ ان الله اصطفى ادھر و نو حوالا لبراہیم وال عیسا ن
علیٰ العالمین فیرایہ بعضہا من بعض ف خدا نے برگزیدہ کیا آدم کو اور نوح کو اور
 ابراہیم اور عمران کے آل کو تمام عالم سے وہ دونوں ایک ہی ذریت ہیں ایک دوسرے کی
 نسل میں **ف** صاحب اکیل استدلال کیا ہے اس آیت سے کہ سب پیغمبر فرستوں افضل ہیں اور پیغمبر
 (احمد ترین) کہ اسے معلوم ہوا کہ بشر فرستوں افضل ہیں اور افضل یہی کہ رسول بشر کا افضل ہیں رسول
 ملا کہ سے اور رسول ملا کہ کے افضل ہیں عامہ بشر سے اور عامہ بشر افضل ہیں عامہ ملا کہ اور ایک ملا کہ اور ملا کہ
 مکاح آپہن درست ہیں جس طرح پراعتقاد کہتے ہوں **فصل** پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فضیلت کا اور ختم نبوت کا اور جہاد کا بیان ہے **قوله تعالیٰ واذ اخذ الله ميثاق**
النبيين ليلا اني كنكم منكم وكني وكني ثم جاءكم رسولكم مصدق لما كنتم
تعملون فخذوه وكنصرتكم قالوا اخرزتم واذ اخذتم على ذلکم اضري قالوا
لنفرزنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين ف اللہ نے اس کے آداب
 یہیوں کہا کہ کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر اسے تم اس کوئی رسول کہ سب تہا دے تمہارا

کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ ہیں

کہتے ہیں کہ وہ فرشتہ ہیں

پاس ولے کو تو سپر ایمان لاؤ گے اور اسکی مدد کرو گے فرمایا کہ تم نے اقرار کیا اُس شرط پر لیا میرا
 ذمہ بولے ہم نے اقرار کیا فرمایا تو اب شاہد ہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں ف
 مدارک یحییٰ کہ نظر ہوا یہ وعدہ سب نبیوں ہی پر انکی اولاد سے مراد ہی اور تفسیر
 احیاء میں ہی کہ اس آیت سے صریح معلوم ہوا کہ حضرت سب پیغمبروں سے افضل ہیں کیونکہ اللہ
 پیغمبروں سے بیشاق لیا حضرت کے ایمان اور مدد گاری پر اور ایمان لانا نبیوں کا حضرت پرستند
 حضرت کی افضلیت کا قول **قَوْلُهُ تَعَالَى خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَارَةً**
بِالْمَعْرِفَةِ وَهُمْ مِّنْ عِندِ اللَّهِ قَوْمٌ مَّشْكُورُونَ یا اللہ تم ہو بہتر سب امتوں سے
 جو پیدا ہوئے ہیں لوگوں میں حکم کرتے ہو پسند بات پر اور منع کرتے ہو نا پسند سے اور ایمان
 لانے ہو اسد پر ف اکمل مشین کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہ امت اور امتوں سے افضل ہی
 اور سب امت میں سے صحابہ افضل ہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سب پیغمبروں سے افضل
 ہیں کیونکہ امت کی شرف بت نبی کی شرف سے ہوتی ہی اور تفسیر احمد بن حنبل کہ فی الاسلام بزرگی
 نے اس آیت سے استنباط کیا ہے کہ اس امت کا اجماع جمع ہی اور اجماع کا بیان آگے آویگا پ
 انشاء اللہ تعالیٰ **قَوْلُهُ تَعَالَى مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ دُجَا لِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ**
اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا وَت مُحَمَّدٌ بَابِ نَبِيِّنَ بیکام ہمار
 مروون میں لیکن رسول محمد اللہ کا اور مہر سب نبیوں پر اور ہی اللہ سب چیز جاننا ف زینب
 بنت جحش زینب بن حارثہ کے نکاح میں تھیں اور زینب بن حارثہ کو شہر ملا کہتے تھے جب زینب نے
 زینب کو طلاق دی اُسے حضرت نے نکاح کیا کفار کہتے تھے کہ آپ ہی بیٹے کی چور کو حرام
 کہتے ہیں اور آپ ہی اسکو نکاح میں لائے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو رد میں فرمایا کہ محمد حقیقت
 میں تم مروون میں سے کہ یکا بآپ نبیین تو زید کا باپ ہو اور زینب اسکے بیٹے کی چور
 کہلاوے اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہمارے حضرت نبوت تمام ہوئی بعد آپ کے کوئی نبی نہ ہوگا
 جیسی اُترینگے آپ ہی کی شریعت پر عمل کریں گے یہ غلام صحت تفسیر احمد بیک **قَوْلُهُ تَعَالَى**

یہ آیت
 سے دیکھ
 کر میں
 چاہتا ہوں

یہ آیت
 سے دیکھ
 کر میں
 چاہتا ہوں

اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَادَ اللّٰهُ وَلَا تَكُنْ
 لِلْخَائِفِينَ حَصِيْمًا وَاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا وَلَا تُجَارِلْ
 عَنِ الدِّينِ يَتِمَّا تُؤْتِيْنَا لَوْ كُنَّ اَنْفُسُهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّافًا اِلَّا يَتِمَّا يَخْشَوْنَ
 مِنَ النَّاسِ وَلَا يَخْشَوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ اِذْ يُبَيِّنُوْنَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ
 الْقَوْلِ وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا
 کہے لوگو میں جو سوچا کہ تم کو اللہ اور موت ہو دعا بازو کی طرف جھکے والا اور بخوات اللہ
 بیگ اللہ تعالیٰ جھٹے والا ہر بان ہی اومت جھکڑا کی طرف سے جو اپنے ہمین دعا بازی رکھے
 ہیں اللہ کو خوش نہیں آتا جو کوئی ہو دعا باز گنہ گار چہتے ہیں لوگو سے اور نہیں چہتے اللہ سے اور وہ
 انکے ساتھ جب راکھ پڑھے ہیں جس بات سے وہ راضی نہیں اور جو کہتے ہیں اللہ کی قیادت
 ف اسوٰخ القرآن میں ہی کہ یہ اول اور آخر کے آیت میں ذکر ہے ایک قصہ کا حضرت کے وقت
 ایک نصاریٰ کی زرہ آئے میں دھری گم ہوئی صبح کو تلاش کی تو آئے کا خط دیکھا ایک شخص کے
 گھر تک اسکا نام طلحہ بن ابیرق تھا وہاں جہاڑا لیا تو نہ پائی وہ خط آگے دیکھا ایک یہودی
 گھر تک زید نام وہاں پائی اس یہودی نے کہا کہ مجھ کو طلحہ کے سپرد کی طلحہ نے کہا میں یہی ہوں یہ
 وہی ہے طلحہ کے قوم نے رات کو مشورت کی کہ ہم حضرت کے پاس بے لکڑ گواہی دین کے کہ طلحہ
 یہی ہی تو حضرت ہماری حمایت کریں گے اور یہودی چور پھر نکاح صحیح کو یہی کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت کو
 خبردار کر دیا فی الحقیقہ چوری تھا طلحہ اور تقیر احمد میں تھا کہ اس آیت میں سواری اللہ قضا بالحق
 کے صاحب مدارک نے دو مسکہ اور ذکر کوئے میں ایک یہ کہ حضرت کے حق میں اجتہاد جائز ہے اور
 با ارنک اللہ سے مستفاد ہوا کیونکہ شیخ ابو منصور نے اسکی معنی لکھی ہیں کہ جو الہام کرب تجھ پر
 خدا بسبب فکر کرنے کے اصول مندرجہ میں اور حضرت کے اجتہاد میں اختلاف ہے بعضے جائز
 کہتے ہیں اور بعضے نہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ آپ ہر مقدمہ میں استیلاؤی کے مامور تھے
 اور وحی آتی تو بہتر ورنہ انتظار کے بعد جو وقت کہ فوت مصلحت ہو نیک اندیشہ ہوتا اجتہاد فرماتے

یہودی
 یہودی
 یہودی

جو صواب ہوتا تو بہتر تھا اور جو خطا ہوتی تو آپ اسی پر پڑے نہ تھے بلکہ وحی آتی جب حکم و امتی
 ہوتا بخلاف اور مجتہد و نئے کہ وہ اپنی خطا پر ابد اللہ ہر گز رستہ میں دوسرے کہ کلام فی
 قائم بالذات کو کہتے ہیں کیونکہ اذیبتون والایرضی من القول تدبیر کا قول نام رکھا اس مسئلہ
 میں ہی اختلاف ہی ہمارے اور مقررہ کے وہ کلام نفسی کا انکار کرتے ہیں اسی سے خلق
 قرآن کی قائل ہیں اور جب آیت سے کلام نفسی بشر میں بوجھا گیا ممکن ہوا کہ اس کو بھی اللہ کی طرف
 تعدیہ کر کے وہاں بھی کلام نفسی ثابت کریں اس مسئلہ کی تحقیقات کتب کلامیہ میں ڈھونڈنا
 چاہئے فصل معراج کی حقیقت کا بیان **عَبَّ قَوْلُ الرَّحْمَنِ الَّذِي آتَى**
بِعَبْدِهِ كَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ
مِنَ الْيَتَا إِنَّهُ هُوَ الْبَصِيرُ ہر بات عجب جو لے گیا اپنے بند کو رات
 رات ادب والے مسجد سے پرے مسجد تک جس میں ہم نے خوبیاں رکھیں میں کہ دیکھا وہیں ایک کچھ
 اپنی قدرت کا نمونہ وہی ہے سنتا دیکھتا ہے تغیر احمد میں ہے کہ اس آیت سے معراج فقط بیت
 المقدس تک ثابت ہوتی ہے اس لئے اہل سنت کہتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ تک معراج قطعی
 ہے قرآن سے ثابت ہے اور آسمان و نیابت خبر مشہور سے ثابت ہے اور آسمانوں تک حادثہ
 احاد سے ثابت ہے پہلے کا منکر کا فردوس کا منکر بدعتی گمراہیہ کا فاسق بعضے کہتے ہیں کہ
 معراج ربیع الاول میں تھی اور بعضے کہتے ہیں کہ ربیع الآخر میں اور بعضے رمضان کے
 قائل ہیں اور بعضے سوال کے اور صحیح یہ ہے کہ جب کی سنائیں رات کو پیغمبری سے بارہویں
 برس میں ہجرت کے قبل اور اختلاف ہے کہ معراج خواب میں تھی یا بیدار میں بروح تھی یا بجسد
 صحیح یہ ہے کہ بیدار میں تھی جس معراج روح بھی ہے اہل سنت کا اعتقاد جو فقط معراج روح کا قائل
 ہوا خواب کا وہ گمراہ فاسق ہے اور حکما بالکلیہ انکار کرتے ہیں اس جہت سے کہ آسمان میں
 ان کے نزدیک خرق و الیائے معراج اس کی بحث علم کلام میں **عَبَّ قَوْلُ الرَّحْمَنِ وَالْخَمِ إِذَا**
هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ

معراج کا یہ واقعہ ہے کہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس کو فرمایا تھا کہ

معراج کا یہ واقعہ ہے کہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس کو فرمایا تھا کہ

اَمْذَابًا الْقَوْلُ الثَّابِتُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ
وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ فَمَضْبُوطُ كَرْتَابِی اللہ ایمان والوں کو مضبوط کرے دنیائے زندگ
میں اور آخرت میں اور بچلا دیتا ہے اللہ نے انسا فونکو اور کرتا ہے اللہ جو چاہے ف
موضح القرآن میں ہے کہ قبر میں جو کوئی مضبوط بات کہیں گے نہ کانیک پاویگا اور بچلی بات
کہیں گے خراب ہوگا اور اکیلل میں ہے کہ یہ آیت منکر اور نکر کے سوال میں اتری چنانچہ بخاری
اور مسلم نے تخریج کیا ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت سے قبر کا سال اور عذاب اور تنہم تنظیم
ہو تا ہے اور یہی حدیث میں ہے کہ یہ آیت عذاب قبر کے بیان میں ہے قبر میں دو فرشتے لگے
ہیں مردہ کو زندہ کر بٹلاتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے اور پیغمبر کون اور
تیرا دین کیا ہے اگر اس نے کہا اللہ میرا رب ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرا پیغمبر سلام میرا دین
نب اسکو آسایش ہوتی ہے اور سکی طرف اشارہ ہے ثبت اللہ الذین امنوا بالقول سے
اور اگر جواب نہ آیا اس پر عذاب ہوتا ہے اور سکی طرف اشارہ ہے یضلل اللہ الظالمین قولہ
لَعَلَّ النَّارَ يُرْضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا
الْفِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ فَتِ اگ ہے کہ دکھائی دیتی ہے کج و صحیح اور شام اور
جس دن اٹھیں گے قیامت داخل کرو فرعون والوں کو سخت سی سخت عذاب میں ف موضح
القرآن میں ہے کہ یہ عالم قبر کا حال ہے کافر کو اسکا ٹھکانا دکھایا جاتا ہے کہ قیامت کو
آسین بیٹھے گا اور مومن کو بہشت اور اکیلل میں ہے عجائب کر مانی سے کہ اس آیت میں پہلی
دلیل ہے قبر کی عذاب پر کیونکہ معطوف بخرع معطوف علیہ کا تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت
اہل سنت نے قبر کا عذاب ثابت کیا ہے کافر کے لئے علم کلام میں اور تقاسیرون میں اسکی
تفسیر ہے پر مسلمان جو نیک ہیں ان سے فقط سوال ہوگا اور جو ناسق ہیں اگر وہ جمعہ کے دن
یا جمعہ کی رات یا شہید مرے ہیں تو نیک مسلمان کے حکم میں ہیں اور جو ایسے ہی نہیں
ہیں انکو اللہ چاہے جتنے یا چاہے عذاب کرے پر عذاب لے بھی ہی موقوف رہتا ہے

یہ آیت ہے
یہ آیت ہے
یہ آیت ہے

ترجمہ
میں
سورۃ
یوسف

اس دن کہ وہ برکت والا ہے جیسے جمعہ یا رمضان کا مہینہ یا عاشور کا دن اور اس آیت
میں دلیل ہے کہ نفس باقی رہتا ہے فصل سور کے پہلے کے کا اور بعث کا اور وزن
اعمال کا بیان ہے فقہ لہ تعالیٰ وَنَفَعْنَا لَعُنُوْا وَفَصَّعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ
فِيْ مَا رَضِيَ اَلَا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيْهِ اٰخَرٰی فَاِذَا هُمْ قِيٰمٌ يَّظُنُّوْنَ ؕ وَ
اَشْرَقَتِ الْاَرْضُ بِنُوْرِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتٰبُ وَجِئَ بِالْبَنِيْنَ وَالشَّهَدَآءِ وَفُجِّیَ
بَيْنَهُمُ الْبَحْثُ وَهُمْ لَا يُكَلِّمُوْنَ ؕ اور پہلو کا کیا سرنگھا پھر بیہوش ہو کر جو کوئی ہے
آسمانوں میں اور زمین میں مگر جس کو اللہ نے چاہا پھر پہلو کا گیارہ سو بار پھر بیٹھے وہ کھڑے ہو گئے
دیکھتے اور چکی زمین اپنے رب کے نور سے اور لادہرا و فراق اور حاضر آئے پھر اور گواہ اور
فیصلہ ہوا انہیں انصاف سی اور ان پر ظلم ہو گا ف ایک بار نفع ضرور ہے عالم کے فنا کا دوسرا
زندہ ہونیکا یہ تیسرا بیہوشی کا بعد حشر کے چوتھا خبردار ہونے کا اس کے بعد اللہ کے سامنے حاضر
ہو جاوین کے تقیر احمد میں ہے کہ یہ آیت جامع ہے تینوں مسئلہ کے صاحب دارک نے بیان
کیا ہے کہ نفع تین ہونگے ایک نفعہ ڈر کا جو مذکور ہی سورہ نمل میں دوسرا نفعہ موت کا تیسرا نفعہ
بعث کا یہ دونوں آیت میں مذکور ہیں نفعہ موت میں سب آدمی اور وحشی اور طیور اور فرشتے
مراجائینگے مگر جس کو اللہ چاہے کہ وہ جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل میں اور بعضوں
نے کہا وہ اہلانی والے عرش کے میں اور بعضوں نے کہا کہ رضوان اور مالک اور طاہر بن یزید
میں اور بعضوں نے کہا کہ وہ وہ چیزیں میں جو آمادہ کی گئیں ہیں واسطے ثواب یا عذاب کے
جیسے حوران جنت اور سانپ اور بچو دوزخ کے اور بعضوں نے کہا شہید میں بعد اسکے عزرائیل
کو حکم ہو گا کہ کیا تو نے میرا قول کل نفس ذائق الموت نہیں سنایا وہ بھی مراجائیکا پھر زندہ
کرے گا اللہ پہلے اسرافیل کو پھر میکائیل کو پھر جبریل کو پھر عزرائیل کو پھر رب آدمی کے براق لیکر حضرت
کے قبر کے پاس مکان اُن کے قبر کا ہول جاوین کے باری باری آواز بلند ہے پکارینگے پس آپ
جواب دینگے مگر اسرافیل کا اور قبر سے نکلیں گے اور براق پر سوار ہونگے پھر اسرافیل کو دوسرے

نفع کا کہ وہ نفع اٹھانے کا ہی حکم ہو گا اور ان دونوں نفعوں میں چالیس برس کا فاصلہ ہو گا پس
 زندہ ہو جاوینگے سب کے سب اور اٹھ کھڑے ہونگے اور بھی اس نفع سے کھل جائینگے آسمان کے
 دروازے اور پہاڑ اور زمین کو زلزلہ آویگا اور زمین نکال لی اپنے پیٹ سے مردے اور خزا
 اور ب قبروں سے اٹھیں گے اور کچھ اس دن سب کا مہز آویگا سب باتیں حق میں اعتقاد نکلا
 وحبیبی منکران کا فراور وہ صحیفہ کہ جس میں فرشتوں نے اعمال آدمیوں کے وقت بلوغ سے
 موت تک لکھے ہیں اور ہر سال کے ساتھ سو میں صحیفہ ہوتے ہیں دے جاوینگے بدی کا
 نامہ ایک پامین اور نیکی کا وہ سر پر مین رکھ کر تولین گے جس کا نیکی کا پلہ ہماری ہو گا اس کو عیش
 ہوگی اور جس کا ہلکا ہو گا اس کو رنج ہو گا اس سے ثابت ہوا کہ میزان ہی حق ہے فضل ثبات
 کا بیان ہے قولہ تعالیٰ اَکَلْ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنًا اَکَا اَصْحَابِ الْاِيْمَانِ
 فِيْ جَنَّتٍ يَّتَسَاءَلُوْنَ عَنِ الْجُرْمَانِ هُمَا سَلَكَكُمْ فِيْ سَقَرَةٍ قَالُوْا لَمْ نَكُنْ مِنْ الْمُصَلِّينَ
 وَلَمْ نَكُنْ نَطْعُمُ الْمُسْكِيْنَ وَكُنَّا نَحْوُضُ مَعَ الْخَائِضِيْنَ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّیْنِ
 حَتّٰی اٰتٰنَا الْاٰیٰتِیْنَ ثُمَّ تَنَفَعْنَا مِنْ شَفَاعَةِ الشّٰرِعِیْنَ هُت ہر جی اپنے کئے میں پھنسا
 جسے گروا ہننے والے باغ میں مین لکر پوچھتے ہیں گنہگاروں کا احوال تم کا ہے سے پڑے دوزخ
 میں وہ بولے ہم نہ تھے ناز پر تھے اور نہ تھے کھلائے محتاج کو اور تھے باتیں دہشتے ساتھ
 دہشتے والوں کے اور تھے جھلالتے انصاف کے دیکو جب تک پہنچے ہم پر ایمان آنے والے کام
 نہ آویگی انکو سفارش سفارش کرنے والی ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو فروع کے ترک
 کرنے سے عذاب ہو گا اور انکو ایمان اور معاملات اور عقوبات کا خطاب ہوتا ہے اور عبادات
 کا آخرت کے حقیق خطاب ہے بالاتفاق ہر دنیا کے حق میں اختلاف ہے شافعیہ اسکے قائل
 ہیں حقیقہ نہیں اور قائل تھے تھے شفاعۃ الشّٰرِعِیْنَ سے بوجہ گیا کہ اہل کبار مؤمنوں کے لئے
 پیغمبروں اور صالحوں کی شفاعت نفع کرے گی مقولہ کہتے ہیں اہل کبار کے لئے شفاعت
 ہوگی طرفین کے وسیلہ ہر علم کلام میں میں فضل اعراف حق ہے قولہ تعالیٰ وَبَيْنَهُمَا

یہ باتیں
 الہی کے
 سو ہو
 سب میں
 چیلان
 شفاعت
 ہے
 پانچ
 باتوں پر
 کہنے کے
 نہ ہو
 ہے
 پانچ
 باتوں پر
 کہنے کے
 نہ ہو

احکام میں اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں کہ اپنے باپوں کے پیرو ہو گئے وہ مسلمانوں کے لڑکے
 ہوں خواہ مشرکوں کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مشرکوں کے لڑکے دوزخ میں بن جائیں گے
 کیونکہ اللہ عذاب بہنیں کرتا لیکن ہر اور بعضوں نے کہا ہے کہ مسلمانوں کے خادموں کو گئے جنت
 اور بعضوں کو کہا ہے کہ سب لڑکے اور دیوانہ جنت میں جاویں گے نہ دوزخ میں فصل صراط بیان میں قول ہے
 وَإِنَّكُمْ لَكَادِرُونَ هَاكَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُوا الظَّالِمِينَ
 جیسا کہ ت اور کوئی نہیں تم میں جو نہ پہنچا اس پر ہو چکا تیری رب پر ضرور مقرر پھر جائیں گے
 ہم انکو جو ڈرتے رہے اور جو دین کے گنہگاروں کو اس میں اوندھے گرے ف اکلیل میں
 کہ جہور و زود کی معنی دخول کہتے ہیں خطاب سارے عالم سے کیا مومن کیا کافر تفسیر احمد میں
 ہے زاہد سے کہ جب آیت وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لَّهُمْ أَجْمَعِينَ آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
 عائشہ اور فاطمہ اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم مقبرہ بقیع غرقہ میں جا کر بت
 روئے وہاں یہ آیت آئی زیادہ افسوس اور غم ہوا پہلے قلی کے لئے آیت میں ڈروالو کے نجات
 کا بیان فرمایا پھر کشف سے نقل کیا ہے کہ درود سے یا دخول مراد ہے جیسی کہ جابر بن عبد اللہ
 سے مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا کوئی پہلا اور بڑا نہ ہوگا کہ دوزخ میں بن جائے گا پس لانا
 پروردگار سلام ہوگی جیسی ابھی تم پر ہوئی اور یہہ اُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ کی منافی نہیں ہے
 کیونکہ بعد سے مراد یہ ہے کہ عذاب کے بعد رہیں گے یا یہ ناری مراد ہے کہ دنیا میں ان کے بدین
 تپ ہوتی تھی جیسی مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ تپ حصہ ہے ناری ہر مومن
 کو یا لڑکے صراط مدد و پر جانایا بن معودا و حسن اور قتادہ سے روایت ہے علامہ شبیر
 کہ اس آیت سے صراط پر گزنا ہو جا گیا اور صراط ایک پل ہے دوزخ کے پیٹھ پر پہنچا ہوا جنت کے
 نیچے بال سے باریک تلوار سے تیز جو شرک سے بچا ہے وہ اس سے نجات پاویگا اور جنت میں
 جاویگا جو کافر ہوگا اس پر سے پسل کہ دوزخ میں گرے گا فصل حوض کوثر کا بیان ہے
 قَوْلُهُمْ إِنَّا نَأْخُذُ بِكِتَابِكَ الْكُتُبُ فَفَصِّلْ لَنَا رُبَّكَ وَانْخُزْ أَوْ شَأْنُكَ هُوَ الْآبَتُ

یہ آیت ہے کہ جو دین کے گنہگاروں کو اس میں اوندھے گرے ف اکلیل میں

یہ آیت ہے کہ جو دین کے گنہگاروں کو اس میں اوندھے گرے ف اکلیل میں

میں ہے کہ ان دونوں آیتوں میں بیان اسکا ہے کہ جب تک آدمی موت کے غرغره کو نہ پہنچے
 اور ملائکہ کو نہ دیکھے توبہ قبول ہوتی ہے پھر جب یہ وقت آیا توبہ قبول ہے نہ ایمان اور تفسیر
 احمد میں ہے امام زہد سے کہ باس کے وقت کافر کا ایمان بالاتفاق مقبول نہیں پر عاصی
 کی توبہ اگر اللہ چاہے تو قبول کرے یہی ہے مذہب اہل سنت کا اور یہ جو مشہور ہے کہ اعتبار
 ایمان اور کفر کا خاتمہ پر ہے سو یہ باس کی راہ سے نہیں ہے بلکہ آدمی بسبب درپے ہونے
 سختیوں کے اس وقت اختیار کرتا ہے کفر کو اور جاری کرتا ہے اپنی زبان پر یا اعتقاد کرتا ہے
 اپنے دلمین ان چیزوں کو کہ سلب کر تم میں ایمان کو اور اسے معلوم ہوا کہ فرعون کا ایمان بھی
 دوسرے وقت مقبول نہیں ہوا اس لئے کہ توبہ کافر کی وقت باس کے قبول نہیں ہوتی صوفیہ
 میں سے بعض فرعون کے قبول ایمان کے قائل ہیں اور بعض علماء متاخرین بھی انکے پیرو ہیں
 پر علماء اسخین نے انکی سرکشی کی ہے اس مختصر میں اسکی گنجائش نہیں فصل مشرک کے
 بخشے جانے کا بیان ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ**
ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا ت تحقیق اللہ
 نہیں بخشتا ہے بہ کہ اسکا شریک پکڑے اور بخشتا ہے اُسے سچی جہاں چاہے اور جسے شریک
 ہر یا اللہ کا اسے بڑا طوفان باندھا ف ماریک میں ہے کہ حضرت علی فرماتے ہیں کہ سارے
 قرآن میں سے مجھ کو یہ آیت بہت محبوب ہے اور معنی اس آیت کی یہ ہے میں کہ جو کوئی شرک
 پر مڑا اسکی بخشش نہیں اور جو گنہگار ہے گناہ اسکے کیرہ ہوں یا صغیرہ اللہ چاہے تو اسے توبہ
 بھی بخش دے اور تفسیر احمد میں ہے کہ یہ مضمون اسی سورہ میں دو مقام میں ہے ایک یہ جو مذکور
 ہوا دوسرا **وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا** پہلے کا شان نزول معلوم نہیں
 دوسرے کا یہ ہے کہ ایک پیر نے حضرت کے پاس اگر عرض کی کہ میں گناہوں میں دو ہوں
 مگر جب سے اللہ کو پہچانا اور اسکا ایمان لایا شرک نہیں کیا اور سوائے اسکے کسی کو معبود نہیں مگر
 اور گناہ جرات سے نہیں کیا اور اللہ کو عاجز نہیں سمجھا اب میں نامہ ہوں اور تائب

نسخہ تائید و تصدیق
 درجہ اولیٰ
 باب شریک کے
 ج

میرا حال کیا ہو گا یہ آیت اُمی ان دونوں سے معلوم ہوا کہ شرک بغیر توبہ کے مغفور نہیں اور اس کے
 سوا اور گناہوں پر چاہے عذاب کرے اور چاہے بخشے اور جو شرک اور گناہوں سے توبہ کرے
 مغفور ہے یہ ہی مذہب اہل سنت کا فصل اولی الامر کی اطاعت کا بیان ہے **قوله** **تَعَالَى**
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ
فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
ذَا لِكُمْ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ف لے یا ان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم رسول کا اور
 جو اختیار والے میں تم میں پھر اگر جھگڑو کسی چیز میں تو اس کو رجوع کرو طرف اللہ کے اور
 رسول کے اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر یہ توبہ ہی اور بہتر تحقیق کرنا ہی
 ف موضع القرآن میں ہے کہ اختیار والے بادشاہ اور قاضی اور جو کسی کام پر مقرر ہو اس کے
 حکم پر چلنا ضروری ہے جب تک وہ خلاف خدا اور رسول کے حکم نہ کرے اگر صریح خلاف کرے
 تو وہ حکم نہ مانے اگر دو مسلمان جھگڑتے ہیں ایک نے کہا چل شرع میں رجوع کریں دوسرے نے
 کہا میں شرع نہیں سمجھتا یا مجھے شرع کام نہیں وہ بیشک کافر ہوا اور تفسیر حمید میں ہے کہ ولی
 الامر سے مسلمانوں کے امرا اور خلفاء مراد ہیں یا سرایہ کے امراء اور بعضوں کے نزدیک علمائے امین اور
 حق یہ ہے کہ اولی الامر سے وہ ہے جو حکم رکھتا ہو امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد
 قاضی یا مفتی اور جانا چاہئے کہ خلافت کا ملکہ حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت ناقصہ
 کے کہ وہ باقی تھی اور خلفاء عباسیہ میں بھی تھی اور امامت شرط کی کم ہونے سے اس
 زمانے میں جاتی رہی کیونکہ ادنی شرط یہ ہے کہ امام قریشی ہو و بالفضل اکثر مقام میں پایا
 نہیں جاتا پر سلطنت اور امامت باقی ہے اہل اتباع ہمہ اولی الامر ہونیکے سبب سے چاہئے
 نہ اس اعتبار سے کہ وہ خلیفہ اور امام ہیں فصل حجت اجماع اور اسکی فضیلت کا بیان ہے
قوله **تَعَالَى وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ**
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ف اور یہ طرح کیا ہم نے تمکو امت معتدل

اور اگر کسی نے
 توبہ کرے
 اور اللہ سے
 مغفور ہوگا

اور اگر کسی نے
 توبہ کرے
 اور اللہ سے
 مغفور ہوگا

اور اگر کسی نے
 توبہ کرے
 اور اللہ سے
 مغفور ہوگا

کہ تم ہوتا ہے والے لوگوں پر اور رسول ہو تم پر تباہی والا ف اکلیل میں جب کہ آیت سے
 اس امت کی فہیات رب امتوں پر اور حجت ہونا اس امت کی اجماع کا مستبط ہوا
قَوْلُ تَعَالَى وَمَنْ يُنَاقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ
 غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَفُصِّلْ لَهُ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۚ
 اگر جو کوئی مخالفت کرے رسول سے جب کھل چکی سپر راہ کی بات اور چلے سب
 مسلمانوں کے راہ سے سوائے ہم اسکو والے کریں وہی طرف جو اسے پکڑی اور دالین
 اسکو دوزخ میں اور بہت بُری جگہ پہنچا ف موضع القرآن میں جب کہ رسول نے فرمایا
 کہ اللہ کا ماتھہ ہے مسلمانوں کی جماعت پر جسے جدی راہ پکڑی وہ جا پڑا دوزخ میں جس پر
 پرامت کا اجماع ہوا وہی اللہ کی مرضی ہے اور منکر ہو تو دوزخی ہے اور تقیر احمد میں ہے
 کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اجماع بھی مثل کتاب اور سنت کی حجت قطعی ہے منکر اسکا کافر
 اجماع والے وہ ہیں کہ محبت ہوں اور فسخ اور ہوا ز کہتے ہوں بعضوں نے کہا صحابہ کے
 سوا کسی اور کا اجماع نہیں ہے اور بعضوں نے کہا رسول کے عمر کے سوا اور کیا نہیں اور
 بعض اہل مدینہ پر مقرر کہتے ہیں اس میں کلام میت اصول فقہ میں مذکور ہے فصل قیاس
 کا بیان ہے **قَوْلُ تَعَالَى** هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ
 حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمُ
 الرَّغْبُ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا
 يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ هَذِهِ هِيَ حَسْرَةُ النَّكَالِ دئے جو منکر ہیں کتاب والوں میں سے
 انکے گہروں سے پہلی ہی بہیڑ ہوتے تم نہ اٹکتے تھے کہ وہ نکلیں گے اور وہ خیال رکھتے تھے
 کہ انکا بچاؤ ہے انکے قلعے اللہ کے ماتھہ سے پھر پہچان پر اللہ چاہے انکو خیال نہ تھا او
 ولے انکے دلیں دھاک اُجاڑنے لگے اپنے گھر اپنے ماتھوں اور مسلمانوں کے ماتھوں

کہ تم ہوتا ہے
 والے لوگوں پر
 اور رسول ہو
 تم پر تباہی
 والا ف اکلیل
 میں جب کہ آیت
 سے

کہ اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ
 اجماع بھی مثل
 کتاب اور سنت
 کی حجت قطعی
 ہے منکر اسکا
 کافر

سو دہشت مانواں گئے والوف اکیل میں ہی کہ اس آیت سے دلیل پکڑتے ہیں قیاس کے حجت
 ہونے پر اور اس پر کہ قیاس مجتہد و مکوفرض کفایہ ہی کیونکہ اعتبار رکھتے ہیں ایک چیز کو ایک
 چیز پر قیاس کر نیکو فضل ازواج کے مناقب کا بیان ہے قولہ **تَعَالَىٰ نِسَاءُ الْبَيْتِ**
لَسُنَّتْ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ اِنْ اَنْفَسَتْ فَلَا تُخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي
 قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ
 الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَارْزُقْنَ اللَّهَ وَمِنْ سَوْكِرًا إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
 عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا **ف** اے نبی کی عورتوں
 نہیں ہو جیسی ہر کوئی عورتیں اگر تم ڈر رکھو سو تم دب کر نہ ہو بات پھر لاچ کرے کوئی جس کے دل
 میں روگ سہی اور کہو بات معقول اور قرار پکڑو اپنے گھر و نہیں اور دکھاتے نہ پھر جیسا
 دکھانا دستور تھا پہلے وقت نادانی کے اور کہری رکھو نماز اور دیتے رہو زکوۃ اور اطاعت
 میں رہو اللہ کے اور اس کے رسول کے اللہ بھی چاہتا ہے کہ دور کرے سب گندی باتیں
 اس گھر والوں اور ستہرا کرے تمکو ایک ستہرائی سے **ف** اکیل میں ہی کہ ظاہر آیت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے ازواج سب عورتوں سے مطلقاً افضل ہیں حتیٰ کہ میرٹم اور
 حضرت کے لڑکیوں سے بھی تفسیر احمد میں ہے کہ اہل بیت کہتے ہیں کہ عائشہ افضل ہیں فاطمہ
 سے پر اور ازواج کو حضرت فاطمہ پر فضل نہیں اور اس کے حاشیہ منہیہ میں ہے کہ سولے عائشہ
 اور خدیجہ کے اور ازواج کا فضل حضرت فاطمہ پر علما میں معبود نہیں اور محققین اہل سنت
 کہتے ہیں کہ خدیجہ سب ازواج سے افضل ہیں پھر تفسیر احمد میں لکھا ہے کہ یہ آیت حضرت کی ازواج
 اور اہل بیت کے فضل میں ہے اہل بیت کے مراد میں اختلاف ہے عکرمہ سے روایت ہے
 کہ حضرت کے ازواج مراد ہیں یہ ہے جہور کا مذہب اور عائشہ اور اُم سلمہ اور ابی سعد خدری
 اور انس بن مالک سے روایت ہے کہ فاطمہ اور علی اور حسین رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور
 منصور اثرمدی سے نقل ہے کہ آیت عام ہے آپ کے سب ازواج اور اولاد کو کسی پر مخصوص

یہ آیت
 بیان کرتی ہے
 عورتوں کی
 عزت و احترام
 کے لیے

بہارِ نبوی
جلد اول
صفحہ ۲۲

نہیں فصل صحابہ کے فضل کا بیان ہے قول تعالیٰ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ
 أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وَرَحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجِدًا ابْتِغَاءَ فَضْلٍ مِنَ
 اللَّهِ وَرِضْوَانٍ سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي
 التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَظْلَمَ فَأُولُو
 الْعِلْمِ فِيهِ يُجِيبُوا الزُّعْرَاءَ لِيُغْيِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ محمد رسول اللہ کا ہی اور جو :
 کوئی اسکے ساتھ ہیں زور اور ہیں کافروں پر نرم دل ہیں آپس میں تو دیکھ انمور کوع :
 میں اور سجدہ میں ڈھونڈتے ہیں اللہ کا فضل اور اسکی خوشی پانا انکا انکے منہ پر ہے :
 سجدہ کے اثر سے ہمہ کہاوت ہی انکے توریت میں اور کہاوت انکے انجیل میں جیسی کہتی :
 نے نکالا اپنا پٹھا پھر اسکی کمر مضبوط کی پھر موٹا ہوا پھر کھڑا ہوا اپنے نال پر خوش لگتا کہتی :
 والے کوتاہ جلاوے ان سے جی کافروں کا وعدہ دیا ہی اللہ نے انہیں سی جو یقین :
 لائے ہیں اور کئے ہیں پہلے کام معافی کا اور بڑے نیک کاف تفسیر احمد میں ہے کہ
 اگرچہ یہ آیت سارے صحابہ کے فضائل میں نص ہے کسیکو تخصیص نہیں پر مفسرون نے
 خلفاء اربعہ کے خصوصیت کا اشارہ کیا ہی وَالَّذِينَ مَعَهُ حضرت ابو بکر صدیق اور
 أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ حضرت عمر اور رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ حضرت عثمان ذوالنورین اور تَوَكَّلُوا
 رُكْعًا سَجِدًا سے حضرت علی رضی مراد ہیں اور لِيُغْيِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ اشارہ ہے کہ
 مُبْتَلًى انکا کافر ہی صحابہ کے فضائل قرآن میں بیسٹا آیتیں ہیں پر ہمیں خلفاء اربعہ کا
 ذکر ترتیب سے تھا اس لئے اس آیت کی تفسیر اختصار کی سورہ حج میں ہے الَّذِينَ آمَنُوا
 فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ الْآيَةُ مفسرون نے کہا ہے کہ اس سے مراد خلفاء اربعہ
 ہیں سورہ نور میں فرمایا وَعَلَى اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ الْآيَةُ خلفاء اربعہ سے
 بھی مراد ہیں سارے صحابہ قرآن اور حدیث میں مدوح ہیں سب کا ذکر بخیر چاہئے اور جو ائمہ

اور اتقیا اور اتیا اور صلحا کو ثواب کی امید ہی اسے زیادہ صحابہ کو ہی رضی اللہ عنہم
 فصل شیخین کی خلافت کا بیان ہے قولہ تعالیٰ اقل للمخلفین من الاعراب
 سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ بَابِئِ شَدِيدٍ تَقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ فَإِنْ
 قُتِلُوا يَوْمَئِذٍ لَّكَ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا فت کہ وہ سپہچے رہ گئے گنوار ہو گئے بلکہ وہین گے ایک لوگوں پر بڑی
 سخت لڑوئی تم اُنسے لڑو گے یا وہ مسلمان ہو گئے پھر اگر حکم مانو گے دیگا تم کو اللہ نیک اپنا
 اور اگر ٹپٹ جاؤ گے جیسے ٹپٹ گئے پہلے بار دیگا تم کو ایک دکہ کی مار ف مخلقیں سے
 مراد عفار اور مرتد اور چہنیہ اور سلم وغیرہ ہیں اور اولی بائیں شدید سے مراد بنی حنفیہ
 میلہ کذاب کی قوم اور جو مرتد ہوئے حضرت کے بعد اس صورت میں دو باتوں پر دلیل ہے
 ایک یہ کہ عرب کے مشرکوں اور مرتدوں سے جزیہ مقبول نہیں ان پر اسلام یا سیف
 بخلاف اہل کتاب کے اور عجم والے مشرک کہ اُنسے جزیہ مقبول ہی دوسری حضرت
 ابوبکر صدیقؓ کی خلافت کیونکہ سولے اُنکے اس وقت میں اور داعی تھا اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ اولی بائیں شدید سے مراد فارس اور روم میں اس صورت میں فقط حضرت عمرؓ
 کی خلافت پر دلالت ہے کیونکہ اس وقت میں فقط داعی وہی تھے فصل یہ بیان اُسکا ہے
 کہ بہتر فرقوں میں سے ایک جنتی اور باقی دوزخی قولہ تعالیٰ وَإِنْ هَذَا
 صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ
 وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ فت اور کہا یہ راہ ہی میری سیدھی سو اس پر چلو اور
 مت چلو کئی راہیں پھر تم کو ہٹا دیں گے اسکی راہ سے یہ کہہ دیا ہے تم کو شاید تم بچے رہو ف
 اگرچہ ظاہر آیت سے فرق معروف کے اثبات پر کوئی دلیل نہیں ہے پر مدارک میں ہے کہ
 حضرت نے ایک خط سیدھا کہینچا اور فرمایا یہ راہ سیدھی ہی اس پر چلو پھر اس خط کے
 ہر طرف چہرہ خط کج کیسے اور فرمایا اور راہیں میں ہر راہ میں شیطان طرف اپنے کہینچا

اور اتقیا اور اتیا اور صلحا کو ثواب کی امید ہی اسے زیادہ صحابہ کو ہی رضی اللہ عنہم

فصل شیخین کی خلافت کا بیان ہے قولہ تعالیٰ اقل للمخلفین من الاعراب

اس سے بچو اور یہ آیت پڑھی پھر چہ راہ بنیں بارہ بارہ راہیں ہوں تو بہتر فرقتے ہوئے اور حید
 میں ہی کہ میری امت بہتر گروہ ہوگی انہیں سے ایک نجات پاویگا اور سب ہلاک ہوویگا
 اگرچہ ہر کوئی آپ کو ناجی جانتا ہی پر تحقیق وہ ہی کہ جو صحابہ اور تابعین اور سلف صالحین
 کے پیرو ہوں ابن عباسؓ ہی کہ جنہیں دس خصلتیں ہوں وہ ناجی ہی تفصیل الشیخین و
 توفیر المحتنین و تعظیم القبلیین و الصلوٰۃ علی الجنارین و الصلوٰۃ خلف الامامین و ترک الخرج
 علی الامامین و المسح علی الخفین و القول بالتقدیرین و الامساک عن الشیء اذین و اداء
 الفریضتین یعنی ابو بکرؓ اور عمرؓ کو افضل جانتا اور عثمانؓ اور علیؓ کی توفیر کرنی بیت المقدس اور
 کعبہ کی تعظیم کرنی فاسق اور صالح کے جنازہ پر نماز پڑھنی فاسق اور صالح کے پیچھے نماز پڑھنی
 پادشاہ جابر یا عادل سے خروج نہ کرنا و نو موزہ پر سفر و رجسہ میں مس کرنا خیر اور نہ کرنا نقد
 اللہ سے جانتا کسی کو جنتی اور دوزخی بعینہ نہ کہنا پر جنکو بشارت جنت کی ہی جسے عشرہ متبرہ
 اور حضرت سبطین اور غیبت کے بلکہ یوں کہا جائے کہ سب مسلمان بہت پائینگے اور سب
 کافر دوزخ میں جائیں گے اور نماز فریضہ اور زکوٰۃ کو ادا کرنا یہ خواصہ ہی تفسیر احمد بیک اور
 سب مذہبوں کی تفصیل اکثر رسالوں میں موجود ہی طول کے لیے یہاں مذکور کیا فصل میثاق
 کے حقیقت کا بیان ہی **قوله تعالیٰ وَاِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ**
فِرْسَاتَهُمْ وَاسْتَشْهَدَهُمْ عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰی شَهِدْنَا اَنْ
تَقُوْلُوْا اَیُّوْمَ اَقِیْمَتِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِیْنَ ؕ اَوْ تَقُوْلُوْا اِنَّمَا اَشْرٰکُنَا
اَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّیَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ اَفْهَلْ كُنَّا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ
 ت جو وقت نکالے تیرے رب نے آدم کے بیٹوں سے میثاق میں سے انکی اولاد اور
 اقرار کروایا ان سے انکی جان پر کیا مین نہیں ہوں رب تمہارا بولے ہم البتہ قائل ہیں کہ ہمیں
 قیامت کے دن ہمو اسکی خبر تھی یا کہو کہ شرک تو نکالا ہمارا باپ دادا و ن نے پہلے اور ہم
 ہوئے اولاد انکی پیچھے تو ہمو کیوں ہلاک کرتا ہی ایک کام پر کہ کیا خطا والوں نے

تو بہتر فرقتے ہوئے اور حید
 میں ہی کہ میری امت بہتر گروہ ہوگی انہیں سے ایک نجات پاویگا اور سب ہلاک ہوویگا
 اگرچہ ہر کوئی آپ کو ناجی جانتا ہی پر تحقیق وہ ہی کہ جو صحابہ اور تابعین اور سلف صالحین
 کے پیرو ہوں ابن عباسؓ ہی کہ جنہیں دس خصلتیں ہوں وہ ناجی ہی تفصیل الشیخین و
 توفیر المحتنین و تعظیم القبلیین و الصلوٰۃ علی الجنارین و الصلوٰۃ خلف الامامین و ترک الخرج
 علی الامامین و المسح علی الخفین و القول بالتقدیرین و الامساک عن الشیء اذین و اداء
 الفریضتین یعنی ابو بکرؓ اور عمرؓ کو افضل جانتا اور عثمانؓ اور علیؓ کی توفیر کرنی بیت المقدس اور
 کعبہ کی تعظیم کرنی فاسق اور صالح کے جنازہ پر نماز پڑھنی فاسق اور صالح کے پیچھے نماز پڑھنی
 پادشاہ جابر یا عادل سے خروج نہ کرنا و نو موزہ پر سفر و رجسہ میں مس کرنا خیر اور نہ کرنا نقد
 اللہ سے جانتا کسی کو جنتی اور دوزخی بعینہ نہ کہنا پر جنکو بشارت جنت کی ہی جسے عشرہ متبرہ
 اور حضرت سبطین اور غیبت کے بلکہ یوں کہا جائے کہ سب مسلمان بہت پائینگے اور سب
 کافر دوزخ میں جائیں گے اور نماز فریضہ اور زکوٰۃ کو ادا کرنا یہ خواصہ ہی تفسیر احمد بیک اور
 سب مذہبوں کی تفصیل اکثر رسالوں میں موجود ہی طول کے لیے یہاں مذکور کیا فصل میثاق
 کے حقیقت کا بیان ہی **قوله تعالیٰ وَاِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ**
فِرْسَاتَهُمْ وَاسْتَشْهَدَهُمْ عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰی شَهِدْنَا اَنْ
تَقُوْلُوْا اَیُّوْمَ اَقِیْمَتِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِیْنَ ؕ اَوْ تَقُوْلُوْا اِنَّمَا اَشْرٰکُنَا
اَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّیَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ اَفْهَلْ كُنَّا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ
 ت جو وقت نکالے تیرے رب نے آدم کے بیٹوں سے میثاق میں سے انکی اولاد اور
 اقرار کروایا ان سے انکی جان پر کیا مین نہیں ہوں رب تمہارا بولے ہم البتہ قائل ہیں کہ ہمیں
 قیامت کے دن ہمو اسکی خبر تھی یا کہو کہ شرک تو نکالا ہمارا باپ دادا و ن نے پہلے اور ہم
 ہوئے اولاد انکی پیچھے تو ہمو کیوں ہلاک کرتا ہی ایک کام پر کہ کیا خطا والوں نے

ف تفسیر احمد میں ہے کہ ابن عباس نے کہا ہی کہ اللہ نے آدم کے پیٹ سے اسکی اولاد کو
ظاہر کر کے دکھلایا چونکی کی شکل میں اور انکو عقل دی اور فرمایا یہ تیری اولاد میں
اسے عہد لیتا ہوں اپنی عبادت کا اور یہ جنت کے خانے سے پہلے ہوا ہی گئے اور طاف
کے بیچ میں اور بعضوں نے کہا ہی کہ جنت سے اترنے کے بعد اور بعضوں نے کہا کہ
جنت میں خلاصہ یہ بھی کہ سب سے میثاق لیا اور سمجھوں نے جواب دیا جو دنیا میں
اسکا ایمان لایا اپنے اقرار میں ثابت رہا اسکو ثواب ملے گا ایسا عہد سے اور جو کافر
ہوا دنیا میں اسنے خلاف کیا اسپر عذاب ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ جب اللہ نے
الست برکم فرمایا چار صفیں اٹھیں پہلی صف نے زبان اور دل سے اقرار کیا وہ
وہ لوگ تھے کہ جنکی ولادت اور موت دونوں سعادہ پر ہوئی جیسے حضرت علیؓ اور فاطمہؓ دوسری
صف نے فقط دل سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے جنکی فقط موت سعادت پر ہوئی جیسے
حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ تیسری صف نے فقط زبان سے اقرار کیا وہ وہ لوگ تھے
کہ جو پیدائش میں سعید ہوئے اور مرنے پر شقی ہوئے جیسے ابلیس اور بلعم باعور چوتھی صف نے
کچھ قرار نہیں کیا وہ وہ لوگ تھے کہ جنکی پیدائش اور مرگ دونوں شقاوت پر ہوئی جیسے
فرعون اور ابوجہل فصل اللہ سے نڈر رہنے کا بیان ہی **قوله تعالى اَقَامُوا**
مَكْرًا لِلّٰهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ت کیا نڈر ہوئے اللہ
کے واسطے سو نڈر نہیں اللہ کے واسطے مگر جو لوگ خراب ہونگے ف اکیس میں ہے کہ
اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے مکر سے نڈر رہنا گناہ کبیرہ ہے تفسیر احمد میں ہے کہ مر
اللہ کے مکر سے اس جگہ عذاب کرنا خدا کا اور ہلاک کرنا اسکا غفلت میں ہی اور جہد
اللہ کے مکر سے نڈر رہنا کفر ہی ایس طرح اللہ کے رحمت سے ناامید ہونا کفر ہی فصل
شریعت کے ستم کرنے والی کا بیان ہی **قوله تعالى وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ**
اِنَّمَا كُنَّا نَحْوُكُمْ وَنَلْعَبُ قُلْ اَيَا اللّٰهِ وَاَيَّتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ

ع
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

سہ ماہی

لَا تَعْتَدِ رُوقًا كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ أَنْ تَعْفَ عَنْ طَافِئَةٍ مِّنْكُمْ نَعِيبٌ
 طَافِئَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا جَحِيمِينَ هُت اور جو تو اسے پوچھے تو کہیں ہم تو بول چال
 کرتے تھے اور کہیں تو کہہ کیا اللہ سے اور اس کے کلام سے اور رسول سے ہٹتے کرتے
 تھے یہاں مت بناؤ کافر ہو گئے ایمان لا کر اگر ہم معاف کرینگے تم میں بعض کو البتہ مار بھی
 دینگے بعض کو اسپر کہ وہ گنہگار تھے ف تفسیر احمد میں ہے کہ کچھ منافق حضرت کے سامنے
 غزوہ تبوک میں آئے اور کہنے لگے دیکھو اس مرد کو چاہتا ہے کہ فتح کرے شام کے قلعے
 کیا عقل سے بعید ہے پھر انکو خبر دی اللہ نے اس بات کی پھر بلایا آپ نے انکو اور فرمایا
 کہ کیون تم نے ایسا ایسا کہا پھر اٹھوں نے انکار کیا اور قسم کھائی کہ ہم نے تمہارے
 حقیقین اور تمہارے اصحاب کے حقیقین یہاں نہیں کہا بلکہ ہم سفر میں سوچتے تھے پھر آیہ
 اُتْرٰی فُضِّلَ تَكْلِيفٌ بِالْاِطَاقِ كَالْبَيَانِ هِی قولہ تعالیٰ اَلَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا
 اِذَا وُسْعَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِينَا
 اَوْ اَخْطَاْنَا فَاِنَّ اللّٰهَ تَكْلِيفٌ نِّهِيں دیتا کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش ہو اُسکو ملتا ہے
 جو کمایا اور اسی پر پڑتا ہے جو کیا اسے رب ہمارے نہ پکڑا اگر ہم بھولیں یا چوکیں ف
 اکیل میں ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو تکلیف آدمی کے گنجائش میں نہیں ہے منع
 جیسے اجتماع ضدین کی تکلیف دینی یا جسم کے پیدا کرنے کی یا آدمی کے اورنے کی یا بیمار کو
 نماز میں بکھڑے ہونے کی یا جب پانی نہ ہو تکلیف وضو کی دینی اور تفسیر احمد میں ہے کہ یہی
 ہی مذہب اہل سنت کا اور مذہب اہل بدعت کا کہ لا تو اخذنا سے بوجھا جاتا ہے کہ لیان
 اور خطا سے سوا اخذہ جائز ہے اور نہیں تو سوال ساتھ عدم مواخذہ کے جائز ہوتا فضل
 علم کے چھانے کا بیان ہے قولہ تعالیٰ وَاِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِنَّا الْقِصَّةَ اَوْ تَوَّ
 اَلْكِبَّ تَسْبِيحًا لِلنَّاسِ وَلَا تَكْمُوتُ فَنَبَذْنَاهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاسْتَرَوْا
 بِهِ ثَمَانًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ف اور جب اللہ نے اقرار کیا کتاب والوں سے

یہاں مت بناؤ کافر ہو گئے ایمان لا کر اگر ہم معاف کرینگے تم میں بعض کو البتہ مار بھی دینگے بعض کو اسپر کہ وہ گنہگار تھے

یہاں مت بناؤ کافر ہو گئے ایمان لا کر اگر ہم معاف کرینگے تم میں بعض کو البتہ مار بھی دینگے بعض کو اسپر کہ وہ گنہگار تھے

یہاں مت بناؤ کافر ہو گئے ایمان لا کر اگر ہم معاف کرینگے تم میں بعض کو البتہ مار بھی دینگے بعض کو اسپر کہ وہ گنہگار تھے

کہ ہکویاں کرو گے لوگوں پاس اور نہ چھپاؤ گے پھر پھینک دیا وہ قرار اپنے پیٹھ کے
 پیچھے اور خرید کیا اسکے بدلے مول فقور اسو گیا بری خرید کرتے ہیں فدارک میں ہی
 کہ اس سے معلوم ہوا کہ عالموں پر علم کا شائع کرنا واجب ہی کسی غرض فاسد کے لئے
 اور نفع کے لئے یا بخل سے یا اذیت کے دفع کے لئے اسکا چھپانا بچا ہے اور تفسیر
 احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ عالموں پر اور عامی پر عمل اسکے موافق واجب ہی
 اور یہ نہ نکلا کہ خبر واحد عمل میں حجت ہی فصل امر کے واجب ہونیکا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ
 يَسْتَلْلُونَ مِنْكُمْ لَوْ اذْاٰ فَلَيَحْمِلُنَّ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ اَمْرِهٖ اَنْ تُصِيبَهُمْ
 فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ؕ متھمراؤ بلانا رسول کا اپنے اندر
 برابر اسکے جو بلاتا ہی تم میں ایک کو ایک اللہ جانتا ہی ان لوگوں کو تم میں جو شک جاتے
 ہیں انکھ بجا کر سوڑتے رہیں جو خلاف کرتے ہیں اسکے حکم کا کہ پڑے اپنے کچھ خرابی یا
 پھنچے انکو کچھ دکھ کی مار ف تفسیر احمد میں ہی کہ بعضے عالموں نے اس سے استدلال
 کیا ہی کہ امر مطلق وجوب کا مقتضی ہی اور سورہ اعراب میں بھی ایک آیہ ہی کہ امر
 کے وجوب پر دلالت کرتی ہی اکیل میں ہی کہ اس سے حضرت کو نام سے پکارنا
 حرام ہو چھا گیا چاہے کہنا یا رسول اللہ یا نبی اللہ یہ حکم استمراری ہی فصل وحی کے
 تفصیل کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّكِلَآءَ اللّٰهُ اِلَآ وَحْيًا اَوْ مِ
 ٓرَآءَ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا فَيُوْحِيْ بِاٰذِنِهٖ مَا يَشَآءُ اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيْرٌ اور کسی آدمی کی حد نہیں کہ اسے باتین کرے اللہ مگر اشارہ سے یا پردہ کے پیچھے
 سے یا پھنچے کوئی پیغام لانے والا پھر پھنچا وے اسکے حکم سے جو چاہے وہ سب سے
 اوپر ہی حکمتوں والا ف مروی ہی کہ یہود حضرت سے کہتے تھے کہ تم کو ان نہیں
 اللہ سے بلا واسطہ کلام کرتے مثل حضرت موسیٰ کے اگر وہ تمہنی سچے نب یہ آیہ آئی اور

اس کے بیان میں
 کہ اس سے معلوم ہوا
 کہ اس سے معلوم ہوا
 کہ اس سے معلوم ہوا

اس کے بیان میں
 کہ اس سے معلوم ہوا
 کہ اس سے معلوم ہوا
 کہ اس سے معلوم ہوا

اور امام زادہ نے کہا ہی کہ یہود کہتے تھے کہ اللہ ہم سے کیونکر نہیں کہہ دیتا کہ محمد اللہ کا رسول ہی تب حکم آیا کہ خدا ہر آدمی سے باتیں نہیں کرتا مگر اپنے بندوں خالص سے یقین و چوں مذکور سے اول وحی کہ مراد اسے چکی بات ہی کہ جلد سمجھ میں آوے رو برو ہو جیسے حضرت کے لئے شب معراج میں یا پردہ کے پیچھے جیسے حضرت موسیٰ کو لیکن یہاں مراد پہلی معنی میں یا مراد وحی سے الہام جیسے حضرت ابراہیم کو تھا دوسرے پردہ کے پیچھے اور اُسے آواز غیب مراد ب جیسے ہمارے پیغمبر کے لئے شب معراج میں تھا کہ آئیے اور اللہ کے درمیان پردے تھے سونے اور موتی کے انہیں مسافت ستر برس کی تھی اور پیغام پہنچنے سے جبرئیل کا پیغام لانا مراد ہی فخر الاسلام کے کلام میں مذکور ہی کہ وحی دو ہوتی ہیں ظاہر اور باطن ظاہر وہ کہ فرشتے کی زبان سے یا اسکے اشارہ سے یا الہام سے ثابت ہو باطن وہ جو اجتہاد سے پاوے خواب اور تاف اور مشافہہ کا بیان کیا اس لئے کہ خواب الہام میں داخل ہی اور تاف اور مشافہہ اس وارد دنیا میں نہیں ہوتا یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا فصل جن کے ایمان کی نفع کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَافِرًا مِّنَ الْجَنِّ يَتَمَحَّوْنَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَقَوْمُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُم مِّنْ عَذَابِ آلَيْمَةٍ فَاتُوبُوا وَرُبَّمَا تَوَلَّوْا سِوَىٰ طَرَفٍ كَتَبَ لَكُمْ جُودًا مِّنْ دُونِ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** اور جب متوجہ کر دئے ہم سیر طرف کئے لوگ جنوں میں سے سننے لگے قرآن پھر جب وہاں پہنچے بولے چ رہو پھر جب تمام ہوا اٹھ گئے اپنے قوم کو ڈر بناتے بولے اے قوم ہماری ہم نے سنی ایک کتاب جو اتری ہی موسیٰ بعد سنا کرتے سب اگلوں کو سمجھاتے سنا

قرآن مجید میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیج دیا کہ ان کو اللہ کی طرف سے آواز پہنچائیں۔

اور ایک راہ سدھی اسے قوم ہماری مانوائے کے بلاسنے والے کو اور سپر قیاسی کو
 کہ بجٹے تمکو کچھ تمہارے گناہ اور بچاؤے تمکو ایک دُکھ کے مار سے ف موضع
 القرآن میں ہی کہ حضرت نسلے تھے حج کے دنونین شہر مکہ سے باہر نماز صبح پڑھنے لگے اپنے
 یاروں کے ساتھ اسوقت کتنے جن سن گئے اور مسلمان ہوئے اور اپنے قوم کو جا کر
 سمجھا یا اس بار حضرت نبین مے پھر بہت لوگ مسلمان ہو کر ایک رات مکہ سے باہر گئے
 حضرت ایکے باہر گئے سب نے قرآن سیکھا اور دین قبول کیا سورہ جن میں انکی
 باتیں مفصل میں تفسیر احمد میں ہی کہ جن بھی کافر دین اور مومن کافر و نونار کا غلبہ
 بالاتفاق ہے مومن میں اختلاف ہی مالک اور ابن ابی ایلی اور ابو یوسف اور محمد
 کہتے ہیں جیسے مسلمان آدمی کو جہنم نواب ملے گا ویسے ہی بن مسلم کو بھی قاضی اور
 صاحب کثاف نے بھی اختیار کیا ہی اور ضحاک کہتے ہیں کہ جن جنت میں جائینگے
 اور گھائیگے اور پلین گے ہی بھی مختار اکثر مشائخ کا اور بعضہ نے کہا ہی کہ بطرح
 آدمی نعمت کی لذت پائینگے و ذکر اور تسبیح سے لذت پائینگے اور بعضوں نے کہا ہی
 کہ جنت میں بنجائینگے اسکے گرد گھومینگے اور امام اعظم فرماتے ہیں کہ ثواب انکو نہ ہوگا
 ایمان انکو نقطہ آگ سے بچا لے گا اکیل میں ہی کہ تو والی قوم مندرین سے نکلتا ہی کہ
 جن میں سے کوئی رسول نہیں ہوا سو انکو ہونا ان میں مخصوص ہی انہیں ڈرنے والے
 البتہ ہوتے ہیں فصل قیامت کے علامتوں کا بیان ہی قُلْ لِّتَعَالٰی هٰذَا
 يُنْظَرُونَ اَلَا اَنْتَ اِتَيْتَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يٰٓاَتِي رَبِّكَ اَوْ يٰٓاَتِي بَعْضُ اٰیٰتِ
 رَبِّكَ يَوْمَ يٰٓاَتِي بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ فُفْسًا اِيْمَانُهَا كَمْ تَكُنْ
 اٰمَنَّا مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِیْ اِيْمَانِهَا خِیْرًا فَتَا کِی رَاہ دیکھتے ہیں
 لوگ گمیر ہی کہ ان پر آوین فرشتے یا آوے تیرا رب یا آوے کوئی نشان تیرے
 رب کا جہن آوے گا ایک نشان تیرے رب کا کام نہ آوے گا ایمان لانا کیسکو

اور ایک راہ سدھی اسے قوم ہماری مانوائے کے بلاسنے والے کو اور سپر قیاسی کو کہ بجٹے تمکو کچھ تمہارے گناہ اور بچاؤے تمکو ایک دُکھ کے مار سے ف موضع القرآن میں ہی کہ حضرت نسلے تھے حج کے دنونین شہر مکہ سے باہر نماز صبح پڑھنے لگے اپنے یاروں کے ساتھ اسوقت کتنے جن سن گئے اور مسلمان ہوئے اور اپنے قوم کو جا کر سمجھا یا اس بار حضرت نبین مے پھر بہت لوگ مسلمان ہو کر ایک رات مکہ سے باہر گئے حضرت ایکے باہر گئے سب نے قرآن سیکھا اور دین قبول کیا سورہ جن میں انکی باتیں مفصل میں تفسیر احمد میں ہی کہ جن بھی کافر دین اور مومن کافر و نونار کا غلبہ بالاتفاق ہے مومن میں اختلاف ہی مالک اور ابن ابی ایلی اور ابو یوسف اور محمد کہتے ہیں جیسے مسلمان آدمی کو جہنم نواب ملے گا ویسے ہی بن مسلم کو بھی قاضی اور صاحب کثاف نے بھی اختیار کیا ہی اور ضحاک کہتے ہیں کہ جن جنت میں جائینگے اور گھائیگے اور پلین گے ہی بھی مختار اکثر مشائخ کا اور بعضہ نے کہا ہی کہ بطرح آدمی نعمت کی لذت پائینگے و ذکر اور تسبیح سے لذت پائینگے اور بعضوں نے کہا ہی کہ جنت میں بنجائینگے اسکے گرد گھومینگے اور امام اعظم فرماتے ہیں کہ ثواب انکو نہ ہوگا ایمان انکو نقطہ آگ سے بچا لے گا اکیل میں ہی کہ تو والی قوم مندرین سے نکلتا ہی کہ جن میں سے کوئی رسول نہیں ہوا سو انکو ہونا ان میں مخصوص ہی انہیں ڈرنے والے البتہ ہوتے ہیں فصل قیامت کے علامتوں کا بیان ہی قُلْ لِّتَعَالٰی هٰذَا يُنْظَرُونَ اَلَا اَنْتَ اِتَيْتَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يٰٓاَتِي رَبِّكَ اَوْ يٰٓاَتِي بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ يَوْمَ يٰٓاَتِي بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ فُفْسًا اِيْمَانُهَا كَمْ تَكُنْ اٰمَنَّا مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِیْ اِيْمَانِهَا خِیْرًا فَتَا کِی رَاہ دیکھتے ہیں لوگ گمیر ہی کہ ان پر آوین فرشتے یا آوے تیرا رب یا آوے کوئی نشان تیرے رب کا جہن آوے گا ایک نشان تیرے رب کا کام نہ آوے گا ایمان لانا کیسکو

جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اپنے ایمان میں کچھ نیکی تھی ف اس آیت میں بعض آیات ربک
 دو مرتبہ ہی اول سے قیامت کے علامتیں عموماً مراد ہیں دوسری سے آفتاب کا مغرب
 طلوع ہونا خصوصاً مراد ہے اور قیامت کے علامتیں دو قسم ہیں صغرا و کبریٰ صغریٰ بہ
 بہت ہیں اور کبریٰ دس ہیں پانچ قرآن سے ثابت ہیں دھواں دابۃ الارض کا نکلنا اور
 عیسیٰ کا آسمانوں سے اترنا اور یاجوج ماجوج کا نکلنا اور آفتاب کا طلوع ہونا مغرب سے
 اور پانچ حدیث سے ثابت ہیں دھننا لوگوں کا مشرق میں اور مغرب میں اور جزیرہ عرب میں
 اور دجال کا ظاہر ہونا اور آگ نکلنی عدن سے اس آیت میں طلوع ہوئیگا آفتاب کے مغرب
 سے بیان ہے اور باقی حال اور آیتوں کے تفسیر سے معلوم ہوگا اور جب آفتاب مغرب سے
 نکلے گا توبہ کا دروازہ بند ہوگا پھر جو کافر اپنے کفر سے یا مومن فاسق اپنے فسق سے توبہ
 کریگا قبول نہیں اور صغریٰ علامتوں کا بیان مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ قیامت
 میں لکھا ہے حضرت علی کے روایت سے کہ ملک کا محصول لیا جانا اور زکوٰۃ دینے کو
 مثل تاوان کے سمجھنا اور امانت کو مثل غنیمت کے حلال سمجھنا اور مرد کو عورت کی طاعت
 کرنی اور ماکہ کی نافرمانی کرنی اور باپ کو ڈور کھنا اور دنیا کے لئے دین کا علم سیکھنا اور
 بلاصلوں اور کچھ خلق کا سردار ہونا اور بے لیاقتوں کو کام ہونا آیداکے ڈر سے تعلیم کرنی
 رواج اور کثرت شراب خواری کی اور ناچنے والوں اور راگ اور بازی اور بہت ہونا
 زنا کا اور مسجد و مین لعب کرنا اور سلام کے بجائے دشنام سے بازی کرنی اور لوٹدیوں کے
 بہت اولاد ہونی اور دو دو تو کمو سرداری ہونی اور مرد و نکو مرد و نئے شہوت رانی کرنی
 اور عورتوں کو عورتوں سے اور مسلمانوں پر کافروں کا ہجوم ہونا ہر طرف سے اور بہت ہونا
 جھوٹے کا اور دلوں سے امانت اٹھ جانی اور فاسقوں کا علم سیکھنا اور حیا کا دور ہونا
 اور ظلم بہت ہونا یا بھان تک کہ امن باقی نہ رہے اور مذہبوں بالحد کا شائع ہونا جھوٹے باتوں
 اور بدعتوں کا رواج ہونی قولہ تعالیٰ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّيْ فَادْجَاوِعْهُ

اسی طرح میں
 یہاں بھی لکھا ہے

وَجَعَلَهُ دَكَّاءَ ۚ كَذَّابٌ وَعْدَ رَبِّهِ حَقٌّ ۚ بولا ایک مہرچی میرے بکلی بھر
جب آئے ، عدہ میرے ایک گراؤ سے اسکو ڈھاکر اور ہی وعدہ میرے رہکا سچا فو
تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت ذوالقرنین اور یا ہوج ماجوج کے قصہ میں ہی یعنی جب قیامت
آوے گی یہ سدا ذوالقرنین نے بنائی تھی گر جا لگی اور یا ہوج ماجوج نکلیں گے اور موضع
القرآن میں ہی کہ حضرت کے وقت میں روپے برابر سوراخ اس میں بڑ گیا اور حضرت عیسیٰ
کے وقت میں انکے نکلنے کا وعدہ ہی دنیا کو لڑائی سے عاجز کریں گے آسمان پر تیر
چلاوین گے وہ لوہو میں ہرے آویں گے آخر حضرت عیسیٰ کے بد دعا سے کیا سارے مر رہیں گے
قَوْلُ تَعَالَىٰ ۖ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنْ أَرْضٍ تُكَلِّمُهُمْ
أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ۚ اور جب پڑھنے لگی اپنی بات نکالیں گے ہم انکے
آگے ایک جانور زمین سے اُسے باتیں کریگا اس واسطے کہ لوگ ہماری نشانیاں یقین نہ
کرتے تھے ۚ موضع للقرآن میں ہی کہ قیامت سے پہلے صفا پہاڑ مکہ کا چھٹے گا اس میں
سے ایک جانور نکلیگا لوگوں سے باتیں کریگا کہ اب قیامت نزدیک ہی اور سچے ایمان والو
اور چھپے منکر و کفر و کجی کا نشان دیکھو تفسیر احمد میں ہی کہ ساتھ لڑکا اسکا طول ہوگا
کوئی بھاگنے والا اُس سے نہ بچے گا اور دوڑنے والا اسکو نہ پائیگا اسکے چار پاؤں ہونگے
اور پیر اور روئین اور دو بازو و منہ آدمی کا سر گائے کا آنگھ سور کی کان ہاتھی کے سینک
پاڑہ کے گردن شتر مرغ کی سینہ شیر کا رنگ چیتے کا کوکھیں بلی کی دم بھین کی اور نکلیگا پتھر
سے جیسے اونٹنی صالح علیہ السلام کی آفتاب کی طرح سیر کریگا اور پورا نکلیگا تین دن کے
بعد اور مشہور یہی کہ پہلے ہی پورا نکلیگا اور ہوگا اسکے پاس ہوس کا عصا اور انگوٹھی
سیمان کی سلیمان کی جہر کو عصا سے لیگا کہ روشن ہونگے انگوٹھی کا فروئے منہ میں لیگا
منہ انکے سیاہ ہونگے کیسوز نام لیکر نہ بکا ریگا سفید رو کو کیگا اسے اہل جنت اور سیئہ کو کیگا
اے اہل نار قول تَعَالَىٰ ۖ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ الْشَّاعِرَ فَلَا تَمُوتُنَّ فِيهَا وَابْتَغُوا فَلَاحًا

میں ایک مہرچی میرے بکلی بھر

میں ایک مہرچی میرے بکلی بھر

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ اور وہ نشانہ ہی سچے کا سوا سیمین وہو کا کمرہ اور میرا کہا مانو
یہ ہی ایک سیدھی راہ ف اس آیت سے حضرت عیسیٰ کا آنا آسمان سے قیامت کے قریب
معلوم ہوا ایسے ہی اکیلے اور تفسیر احمد میں اور بیضاوی میں ہی کہ حضرت عیسیٰ ارض
مقدس کے ایک ٹینہ پر کہ اسکو افیق کہتے ہیں اترینگے آپ کے ماتھے میں ایک حربہ
ہوگا اس قتل کرنے کے دجال کو پھر بیت المقدس میں آویں گے لوگ صبح کی نماز پڑھتے
ہوئے امام مہدی بھیجے گا جنکے حضرت عیسیٰ انکو آگے کریں گے اور انکے پیچھے نماز
پڑھیں گے اور ثمرت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر چلیں گے پھر نور و کوا روای
گے اور رضاری کے چلیا کو توڑیں گے اور گر جا کر و کوا روایں گے اور قتل کریں گے نصاریٰ
کو مگر جو انہیں سے ایمان لاویگا وہ بچے گا پھر تفسیر احمد میں ہی کہ حضرت عیسیٰ اترینگے
بعد شادی کریں گے ایک لڑکا بھی ہوگا چالیس برس رہیں گے پھر وفات پائیں گے حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بقیر میں دفن ہونگے قیامت کو ہمارے حضرت اور
عیسیٰ اور ابوکر اور عمر ساتھی انہیں گے قولہ تعالیٰ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
بِدُخَانٍ مُّبِينٍ يُغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ
إِنَّا مُؤْمِنُونَ ت سو تو راہ دیکھ جس دن کرلاوے آسمان دھواں صریح جو گھیرے لوگو کو
یہ ہی دکھ کی مارے رب کھول دے ہم سے یہ آفت ہم یقین لاتے ہیں ف
اکلیل میں ہی کہ دھواں بھی قیامت کے علامتوں سے ہی اور تفسیر احمد میں ہی کہ حضرت
نے فرمایا دھواں بھرے گا مشرق اور مغرب کے مابین کو چالیس دن رہیگا مسلمانوں کو
زکام سا ہوگا اور کافرو کو تھسا سا چڑھے گا اور انکے تھنوں سے اور کانوں سے اور پانچ

کتاب الطہارۃ

وضو کا بیان ہی قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ

قَاغْسِلُوا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ
 اِلَى الْكَعْبَيْنِ ۚ فَاتْلُوا عَلٰى اِيْمَانٍ ۚ وَلَوْ جِئْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَوْ تَحْتِ اَوْ
 تَبْک اور مل لو اپنے سر کو اور پاؤں ٹخنوں تک ف اکلیل میں ہی کہ زید بن سلمہ نے
 اذا قمتم کے تفسیر میں کہا ہے اذا قمتم من النوم اس صورت میں لفظ قیام سے اشارہ ہے کہ
 جو کوئی بیٹھے ہوئے سو جاوے وضو نہ ٹوٹے اور واسحوا برؤوسکم سے خفیہ نے دلیل پکڑی
 ہے چوتھائی سر کی مسح پر کیونکہ با مسح پر داخل ہی نہ آئے پر امام مالک کہتے ہیں کہ بار بار
 ہی مراد استیباب ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ بالصاق کے لئے ہی ایک
 یاد وبال کا مسح کفایت کرتا ہے اور اگر حکم میں دو قراءت میں نصب اور جہ پٹی صورت
 سے یہ مراد ہے کہ جب پاؤں میں موزے پہنوں تب دھوے اور دوسری صورت
 سے یہ مراد ہے کہ جو پاؤں میں موزے پہنے ہو تو مسح کرے کیونکہ دو قراءت بمنزلہ دو حکم
 کہ میں اور بعضوں نے اس سے دلیل پکڑی ترتیب کے وجہ پر اور یہ آیت دلیل ہے کہ
 وضو شرط ہی نماز کے صحت کے لئے بدون ارادے نماز کے واجب نہیں ہوتا اور رد
 ہی اس پر جو مضمر اور تسمیہ اور اشتقاق کو واجب جانتا ہے اس حدیث سے توضعاً
 کہا امر اللہ تعالیٰ کیونکہ قرآن میں سوائے چار عضو کے اور مذکور نہیں ہے اور رد ہی
 اس پر جو انگلی کی باطن کا غسل واجب کہتا ہے کیونکہ انگلی وجہ میں سے نہیں ہے اور
 بعضوں نے دلیل پکڑی ہے لفظ الی سے کہ کہنیاں اور منحنی غسل میں داخل نہیں ہیں کیونکہ
 غایت خارج ہوتی ہے مینا سے اور جو اسکے دخول کے قابل ہیں وہ الی کہنے سے کہتے ہیں
 اور آیت سے معلوم ہوا کہ عمامہ پر اور حمار پر اور ان بالوں پر جو سر سے برہم گئے مسح جائز
 نہیں کیونکہ وہ سر میں داخل نہیں ہیں اور سر کا دھونا بھی نہیں جائز ہے اور تین بار
 دھونا عضو کا واجب نہیں ہے کیونکہ اگر تکرار پر دلالت نہیں کرتا اگر ماسور نے ماسور
 کو ایک بار کیا دھوئے بری ہوا فضل وضو کے ٹوٹنے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ

اَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنَ الْغَائِطِ يَأْتِيهِ كُوْنِي شَخْصٌ تَمِيْنٌ سَبَّحَ وَرَبِّهِ
فَ اَكْلِيْلٌ مِّنْ حَبِيْبٍ سَبَّحَ وَرَبِّهِ سَبَّحَ وَرَبِّهِ سَبَّحَ وَرَبِّهِ
رَبَّنَا هِيَ فَصْلٌ مِّنْ ذِكْرِكَ وَرَبَّنَا هِيَ فَصْلٌ مِّنْ ذِكْرِكَ
مَسْجِدًا خَيْرًا لَّا وَكُفْرًا وَتَفَرُّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَارْصَادًا لِّلْمُنَافِقِيْنَ وَرَبِّهِ
مِّنْ قَبْلُ لَوْ يَخْلُقْنِ اِنْ اَرَادْنَا اِلَّا الْاَحْسَنُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ لَنَهْنَهْ لَكَ اَذِيْنَ
لَا تَقُمْ فِيْهِ اَبَدًا الْمَسْجِدُ اَيْسَسَ عَلَى التَّقْوٰى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ
رَبَّنَا يَجْبُوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا وَاللّٰهُ يَجِبُ الْمَطَهَّرِيْنَ هُوَ اَوْ رَجَبُوْنَ لَمْ يَبْنٰى
ايك مسجد صند پر اور کفر پر اور پھوٹ والے کو مسلمانوں میں اور قتل کس اس شخص کے جو لڑ
راہی اللہ سے اور رسول سے آگے کا اور اب قسین کھا دینگے کہ بھلائی چاہتے تھے
اور اللہ گواہ ہی کہ وہ چھوٹے میں تو نہ کھڑے ہو سیں کہیں جس مسجد کی بنیاد دھری پر پیرگاری
پر پہلے دن سے وہ لائق ہی کہ تو کھڑے ہو سیں اس میں وہ مرد میں جنکو خوشی ہی پاک رہنے
کی اور اللہ چاہتا ہی ستھرائی والو کوف موضع القرن میں ہی کہ حضرت مکہ سے ہجرت
کرائے تو مدینہ سے باہر اترے ایک محلہ تھا بنی عمرو بنی عوف کا بعد چند روز کے شہر
میں جاگہ مگر ہی اور مسجد نبوی تعمیر کی اُس محلے میں جہاں نماز پڑھتے تھے وہاں کے لوگوں
نے مسجد تیار کی اور جماعت قائم رہی مسجد قبا کہ مشہور ہوئی حضرت اکثر پختے کے روز وہاں
جاتے اور نماز پڑھتے اس محلے میں بعض منافقوں نے چاہا کہ اور مسجد باوین پہلون
کے صند پر اور اپنی جماعت جدا کر دیں اور ایک راہب ابو عامر کہ اسلام کے ضد سے نکل
جیسا تھا اسکو نفاق سے بلا کر وہاں سردار و امام کریں حضرت سے چاہا کہ ایک بار اول آپ
وہاں نماز پڑھیں تو ہم جماعت قائم کریں حضرت کو انکی دعا معلوم تھی وعدہ کیا کہ جنگ تبوک
سے ہم پھر مینگے تو اول وہاں نماز پڑھ کر شہر میں داخل ہونگے حق تعالیٰ نے پہلے
خبردار کر دیا اور مسجد قبا کے لوگوں کی تعریف کی اور مبارک ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے

سیدنا محمد بن عبد اللہؐ کی خدمت میں

حضرت کو اس حال سے مطلع کیا وحشی قاتل حمزہ و معد بن عدی وغیرہ کو بھی انھوں نے
 اس مسجد ضرار کو گر جلادیا اور مردار اور کورابھر دیا اس سے لوگوں نے مستنبط کیا ہی کہ
 جو مسجد کے بنائین ریا اور سمعہ اور کوئی غرض اللہ کے سوا ہو یا مال غیر طیب سے ہو وہ
 مسجد ضرار میں داخل ہی اس آیت سے کہ کسی مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ جو مسجد ریا اور
 سمعہ سے بنی اس میں نماز نچا ہے دوسری یہ کہ پانی سے استنجا کرنا افضل ہے تیسری یہ
 کہ پہلے کلوخ سے استنجا کرنا چاہئے پھر پانی سے کیونکہ مسجد قبا والے ایسے ہی کرتے تھے اس
 لئے مدوح خدا کے ہمارے جوتھے یہ کہ اصولیوں نے لکھا ہی کہ ذکر کے چوٹے سے وضو
 نہیں ٹوٹتا کیونکہ اللہ نے مستنجا ہونا کو طہارت سے وصف کیا اور استنجا کے حالت میں
 مس ذکر ضروری جو مس ذکر ناقص وضو ہوتا طہارت ساتھ کیوں مہجوف ہوتے ایسا
 ہی اکلیل اور تفسیر حمیدین فصل غسل کا بیان ہی قوله تعالیٰ **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا**
فَاَطْهَرُوا فَاَطْهَرُوا اور اگر نکو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو ف جنابت کتہرین بہت
 رانی کو وہ کئی طرح سے ہوتی ہی ایک یہ کہ منی شہوت سے کو ذکر انزال ہو بیدار میں دوسری
 یہ کہ ایسے ہی ہو نیند میں اسے فقہاء احتلام کہتے ہیں یا حنیفہ کو قبل میں یا دیر میں داخل کیا
 اس صورت میں فاعل اور مفعول دونوں بے مثل و جب ہی اگر چہ منی باہر ہو اس سے معلوم
 ہوا کہ یہ سب صورتیں موجب میں غسل کے اور غسل میں تین فرض ہیں منہ میں پانی ڈالنا
 اور ناک میں اور سارا بدن دھونا کیونکہ یہ صیغہ چاہتا ہی کہ طہارت کاملہ ہو پس واجب ہی
 منہ اور ناک میں پانی ڈالنا اور سارے بدن کا دھونا اور نہ آنکھوں کی اندر ایسی ہی
 تفسیر حمیدین فصل پانی کے طہارت کا بیان ہی قوله تعالیٰ **إِذَا يُغَشِّيكُمُ الْغَاسِقُ**
أَمْتَةٌ مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ
رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأُمُورَ فَتَجُودُوا وال
 دے تم پر اُنکھ اپنی طرف سے تسکین کو اور اتار تم پر آسمان سے پانی کہ اُسے تمکو

یہ کہ جو مسجد ریا اور
 سمعہ سے بنی اس میں نماز
 نچا ہے دوسری یہ کہ پانی
 سے استنجا کرنا چاہئے
 پھر پانی سے کیونکہ
 مسجد قبا والے ایسے ہی
 کرتے تھے اس لئے مدوح
 خدا کے ہمارے جوتھے
 یہ کہ اصولیوں نے لکھا
 ہی کہ ذکر کے چوٹے سے
 وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ
 اللہ نے مستنجا ہونا کو
 طہارت سے وصف کیا اور
 استنجا کے حالت میں مس
 ذکر ضروری جو مس ذکر
 ناقص وضو ہوتا طہارت
 ساتھ کیوں مہجوف ہوتے
 ایسا ہی اکلیل اور
 تفسیر حمیدین فصل غسل
 کا بیان ہی قوله تعالیٰ
 وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا
 فَاَطْهَرُوا اور اگر نکو
 جنابت ہو تو خوب طرح
 پاک ہو ف جنابت کتہرین
 بہت رانی کو وہ کئی
 طرح سے ہوتی ہی ایک
 یہ کہ منی شہوت سے کو
 ذکر انزال ہو بیدار میں
 دوسری یہ کہ ایسے ہی
 ہو نیند میں اسے فقہاء
 احتلام کہتے ہیں یا
 حنیفہ کو قبل میں یا دیر
 میں داخل کیا اس صورت
 میں فاعل اور مفعول
 دونوں بے مثل و جب ہی
 اگر چہ منی باہر ہو اس
 سے معلوم ہوا کہ یہ سب
 صورتیں موجب میں غسل
 کے اور غسل میں تین فرض
 ہیں منہ میں پانی ڈالنا
 اور ناک میں اور سارا بدن
 دھونا کیونکہ یہ صیغہ
 چاہتا ہی کہ طہارت کاملہ
 ہو پس واجب ہی منہ اور
 ناک میں پانی ڈالنا اور
 سارے بدن کا دھونا اور
 نہ آنکھوں کی اندر ایسی
 ہی تفسیر حمیدین فصل
 پانی کے طہارت کا بیان
 ہی قوله تعالیٰ إِذَا
 يُغَشِّيكُمُ الْغَاسِقُ
 أَمْتَةٌ مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ
 عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ
 مَاءً لِّيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ
 وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ
 الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ
 عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ
 بِهِ الْأُمُورَ فَتَجُودُوا
 دے تم پر اُنکھ اپنی
 طرف سے تسکین کو اور
 اتار تم پر آسمان سے
 پانی کہ اُسے تمکو

پاک کرے اور دوسرے تم سے شیطانی نجاست اور محکم گمراہ دے تمہارے دل پر اور
 ثابت کرے تمہارے قدم ف موضع القرآن میں ہے کہ جب دو لشکر مقابل ہوئے رات
 کو مسلمانوں کو حاجت غسل ہو گئی اور پانی پینی کا بھی تھا اور زمین ریت تھی جہاں پانی نہ
 نہ ٹھہرے صبح کو لڑائی درپیش ہوئی یہ چیزیں دیکھ کر مسلمان ڈرے کہ آنا شکستہ ہیں اس
 وقت باران کامل برسا کہ غسل اور پیاس کو کافی ہوا اور زمین جم گئی اور ایک اوگھہ پڑی
 اس سے چونکے تو دل کا خوف جاتا رہا اور اکیلے میں ہی کہ طہارت کی اصل پانی
 سے ہی احداث اور نجاست میں اور تفسیر احمدی میں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان
 کا پانی پاک کرنے والا ہی پس طہر ہی ہے چنانچہ فرمایا حق تعالیٰ نے وَأَنْزَلْنَا مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا قَوْلَهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ
 يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا الصَّحِيحُ بِهِ بَلَدَةٌ مَيْسَرًا
 وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْزَلْنَا سِرَاطًا اور وہی ہے کہ جسے چلا
 باوین خوشخبری لاتے اسکی مہر سے آگے اور اتارا ہم نے آسمان سے پانی سترائی کرنے
 کا کہ جلاوین اُسے مر گئے دیس کو او پلاوین اسکو اپنے بنائے بہت چوپایوں اور
 آدمیوں کو ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی بہت پاک ہے اسکی طہارت
 جاتی نہیں مگر جب کوئی نجاست اس میں مل جائے یا بدن میں استعمال کریں قربت
 کے لئے خواہ کوئی وصف اسکا متغیر ہو یا نہ ایسی ہی ہے تفسیر احمدی میں کشاف سے
 فصل تم کا بیان ہے قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
 وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا أَكْغَابِرِي سَبِيلَ
 حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ
 الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ بِالنِّسَاءِ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا
 بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوفًا غُفُورًا اے ایمان والو نزدیک

وہ جس
 کو پانی
 نہ ملے
 اس کو
 چلا
 باوین
 خوشخبری
 لاتے
 اسکی
 مہر سے
 آگے
 اور
 اتارا
 ہم نے
 آسمان
 سے
 پانی
 سترائی
 کرنے
 کا
 کہ
 جلاوین
 اُسے
 مر گئے
 دیس
 کو
 او
 پلاوین
 اسکو
 اپنے
 بنائے
 بہت
 چوپایوں
 اور
 آدمیوں
 کو
 ف
 اس
 آیت
 سے
 معلوم
 ہوا
 کہ
 آسمان
 کا
 پانی
 بہت
 پاک
 ہے
 اسکی
 طہارت
 جاتی
 نہیں
 مگر
 جب
 کوئی
 نجاست
 اس
 میں
 مل
 جائے
 یا
 بدن
 میں
 استعمال
 کریں
 قربت
 کے
 لئے
 خواہ
 کوئی
 وصف
 اسکا
 متغیر
 ہو
 یا
 نہ
 ایسی
 ہی
 ہے
 تفسیر
 احمدی
 میں
 کشاف
 سے
 فصل
 تم
 کا
 بیان
 ہے
 قَوْلُهُ
 تَعَالَى
 يَا
 أَيُّهَا
 الَّذِينَ
 آمَنُوا
 لَا
 تَقْرَبُوا
 الصَّلَاةَ
 وَأَنْتُمْ
 سُكَارَى
 حَتَّى
 تَعْلَمُوا
 مَا
 تَقُولُونَ
 وَلَا
 جُنْبًا
 أَكْغَابِرِي
 سَبِيلَ
 حَتَّى
 تَغْتَسِلُوا
 وَإِنْ
 كُنْتُمْ
 مَرَضًا
 أَوْ
 عَلَى
 سَفَرٍ
 أَوْ
 جَاءَ
 أَحَدٌ
 مِنْكُمْ
 مِنَ
 الْغَائِطِ
 أَوْ
 لَسْتُمْ
 بِالنِّسَاءِ
 فَلَمْ
 يَجِدُوا
 مَاءً
 فَتَيَمَّمُوا
 صَعِيدًا
 طَيِّبًا
 فَامْسَحُوا
 بِرُءُوسِكُمْ
 وَأَيْدِيَكُمْ
 إِنَّ
 اللَّهَ
 كَانَ
 عَفُوفًا
 غُفُورًا
 اے
 ایمان
 والو
 نزدیک

نہ نماز کے جب تکوین ہو جب تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ جب جنابت میں ہو مگر راہ چلتے
 ہوئے جب تک غسل کر لو اور اگر تم مریض ہو یا سفر میں یا آیا ہی کوئی شخص تم میں جائے
 ضرور سے یا لگے ہو عورتوں سے پھر نہ پایا پانی تو ارادہ کرو زمین پاک کا پھر ملو اپنے
 منہ کو اور ماتھوں کو اللہ ہی معاف کرے نوا الا بخلاف موضع القرآن میں ہے پہلے
 حکم فرمایا کہ نثار میں نماز کے پاس بجاؤ یہ حکم جب تھا کہ نثار حرام نہ ہوا تھا لیکن نماز سے مانع
 ٹھہرا تھا اور اب اگر نیت سے یہ ہوش ہو یا مرض سے کہ اپنے موضع کی لفظ نہ سمجھے تو اس
 حالت کی نماز درست نہیں پھر قضا کرے پھر فرمایا کہ جنابت میں نماز کے پاس بجاؤ
 جب تک غسل نہ کرو مگر راہ چلتے یعنی سفر میں کہ اسکا حکم آگے ہی پھر فرمایا کہ اگر پانی کا عذر ہو
 اور طہارت ضرور ہو تو زمین سے تیمم کرو پانی کا عذر تین صورت سے بتایا اور طہارت
 کا ضرور ہونا دو صورت سے ایک صورت پانی کے عذر کی یہ کہ مریض ہو یا پانی ضرر کرتا
 ہی دوسری یہ کہ سفر و پیش ہی پانی پینے کو رکھا ہی آگے دور تک نہ ملیگا تیسری یہ
 کہ پانی موجود ہی نہیں اس تیسری کے ساتھ دو صورتیں طہارت کے ضرورت کی فرمائیں
 ایک یہ کہ شخص جائے ضرور سے آیا وضو کی حاجت ہی دوسری یہ کہ عورت سے
 لگا غسل کی حاجت ہی اب تیمم کا طریق یہ ہے کہ زمین پاک پر دو نو ماتھ مارے پھر
 منہ کو ملے تمام پھر دو نو ماتھ مارے پھر ماتھوں کو ملے کہنی تک اور تفسیر احمدی میں
 ہی کہ قَائِلُ لَمْ يَجِدْ قَامَاءً سے سب تیمم کے شرطیں معلوم ہوئیں جو تم پانی کے
 استعمال پر قادر نہ ہو یا اسکے ہونے سے یا اسکے دوری سے یا رسی اور ڈول گم ہونے سے
 یا رڈا اور درندے اور دشمن کے ڈر سے تو تیمم کرو اور تیمم قصد کو کہتے ہیں اس مفہوم سے
 نیت کا فرض ہونا تیمم میں ثابت ہوا یہ حکم بالاتفاق ہی اور صحیح کہتے ہیں روئے زمین
 کو خواہ مٹی ہو خواہ اور کچھ اس سے ابو حنیفہ مٹی اور رگ اور پتھر پر اگرچہ سپر عبا بھی ہو
 تیمم درست رکھتے ہیں مگر شرط ہی کہ طہارت کامل ہو اسی پر ایک مسئلہ متفرع ہوتا ہے

جو زمین نجس ہو سکے جاوے گا زاسمین پڑھے پر تیمم نکرے اور تفرغ کرنا تیمم کو پانی
 کے پانے پر دلیل ہے کہ پانی کی طہارت اصل ہے اور تیمم عوض ہے یہ بالاجماع ہے
 پر ہمارے نزدیک عوض مطلق ہے یعنی جس طرح پانی حدت کو زائل کرتا ہے ویسے ہی
 تیمم بھی اس سے جائز رکھا ہے کہ ایک تیمم سے بہت نمازین پڑھے جب تک کہ تیمم نہ
 لوئے اور شافعی نزدیک عوض ضروری ہے یعنی اس سے نماز ہو جاتی ہے پر حدت
 حقیقت میں باقی رہتا ہے اس سے ہر فرض کے لئے تیمم واجب کہتے ہیں قولہ **تَعْلَا**
وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ أَوْ لَسْتُمْ بِالْمَسَاءِ
فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ
ث اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا آیا ہے کوئی شخص تم میں جائے ضرور سے یا لگے ہو عورتوں
 سے پھر نہ پانی تو ارادہ کرو زمین پاک کا پھر مل لو اپنے منہ کو اور ماتھوں کو دھو مان سے
 ف اکلیل میں ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تیمم حدت اصغر اور حدت اکبر دونوں سے
 ہوتا ہے اور فقط منہ اور دونوں ماتھہ کا ملنا چاہئے گو حدت اکبر سے بھی ہوا اور تفسیر احمد میں
 ہے کہ اگرچہ آیت سے تیمم ماتھوں کا بغلو تک معلوم ہوتا ہے مگر جو تیمم خلیفہ وضو کا ہے اور
 وضو میں کہینوں کا دھونا واجب ہے یہاں بھی ماتھہ کا پھیرنا کہینوں تک ضرور ہے اور اکلیل
 میں ہے کہ **لَمْ تَجِدُوا مَاءً** سے معلوم ہوا کہ پانی کا ڈھونڈنا تیمم کے قبل واجب ہے تا اسکا
 تم نہ پائو ثابت ہوا اور بوجھا گیا کہ جو ٹھوڑا پانی کہ وضو کو کافی نہیں ہے پاتا تو استعمال کرنا
 واجب ہے کیونکہ اس پر ثابت ہوتا ہے کہ وہ واجد الماء ہے اور شافعی کے نزدیک قبل وقت
 کے تیمم نچا ہے بدلیل اس کے قول کے **اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ** اور حنفیہ کے نزدیک درست
 ہے اور معلوم ہوا کہ اس سے فرض ساقط ہو جاتا ہے سفر اور حضر میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
 وجوب قضا ارشاد نہیں کیا شرح وقایہ میں ہے کہ جو حیز زمین کے جس سے ظاہر ہوا اس
 پر تیمم درست ہے جیسی مٹی اور ریت اور پتھر اور سرمہ اور پیرتال اور پکھراج وغیرہ اور

تیمم کا جو پانی ہو جس سے وضو کرنا جائز ہے وہ تیمم نہیں ہے بلکہ وضو کا پانی ہے

جو چاندی اور سونا گلا گیا ہو اس پر درست نہیں پر جو کھانا یا گھولا ہوا ہو اور مٹی سے
 بنا ہوا اس پر درست ہی فصل حیض کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِیَسْأَلُوْنَكَ عَنِ
 الْحَيْضِ قُلْ هُوَ اَذْیٌّ فَاعْتَرَضُوا النِّسَاءَ فِی الْحَيْضِ وَلَا تَقْرُبُوْهُنَّ حَتّٰی یَطْهَرْنَ
 فَاِذَا طَهَّرْنَ فَاْتُوْهُنَّ حَيْثُ اَمَرَکُمُ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ التَّوَّابِیْنَ وَیُحِبُّ
 الْمُتَطَهِّرِیْنَ نِسَاءً کُمُ حَرْثٌ لَّکُمْ فَاَنْتُمْ اَحْرَکُمْ اَنْیَسْتُمْ وَقَدْ مَوَّاهُ لَفْسِکُمْ
 وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا اَنَّکُمْ مَّلَآئِکَہُ وَبَشَرُہُمْ مِزَاجٌ اَوْ یُوحِیْہُمْ بَیْنَہُمْ
 حکم حیض کا تو کہہ وہ گندگی ہی سو تم پر ہے کہ جو عورتوں سے حیض کے وقت اور نزدیک
 نہوائے جب تک پاک نہ ہو وہیں پھر جب ستھری کر لیں تو جاؤ ان پاس جہاں سے حکم کیا
 مگر اللہ نے اللہ کو خوش آئے ہیں تو بر کرنے والے اور خوش آئے ہیں شہزادی عورتیں
 تمہاری کھیتی میں تمہاری سو جاؤ اپنی کھیتی میں جسطرح چاہو اور آگ کی تدبیر کرو اپنے
 واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم کو اسے ملنا ہی اور خوشخبری سنا
 ایمان والوں کو فوض القرآن میں ہی کہ حیض کہتے ہیں خون کو کہ جو عورتوں کو عادت
 ہی اور خلاف عادت جو آوے سو آزار ہی حکم ہوا کہ اس وقت پرے رہو عورت
 سے رسول خدا نے فرمایا کہ آزار سے آگے نہ چلے پھر جب پاک ہوں تو جاؤ
 جہاں سے حکم فرمایا اللہ نے یعنی دوسری جگہ جو پاک ہی اسکا تو حکم بھی نہیں
 اور مدارک میں ہی کہ عرب حیض والی عورتوں کے ساتھ نہ کھاتے نہ پیتے نہ ربتے آگے
 ساتھ اور مجوس کی طرح ثابت بن وصلاح نے حضرت سے پوچھا کہ حیض میں عورتوں سے
 کیا معاملہ چاہئے تب یہ آیت آئی اور تفسیر بیضاوی سے معلوم ہوتا ہے کہ نصاریٰ ان
 عورتوں سے صحبت کرتے تھے بے ڈر ہو کر اور یہود ان سے علیحدہ رہتے ہر امر میں اللہ نے
 حکم اقرار کا بین میں افراط اور تقریط کے فرمایا اور تفسیر احمد میں ہی کہ اجتنب بالے
 حدیث ہمارے علما مختلف ہیں شیخین کہتے ہیں کہ ناف کے نیچے سے زانو تک

اجتناب چاہئے اور محمد کہتے ہیں کہ فقط فرج کا موضع مراد ہی حضرت عائشہؓ بھی ہی
 مروی ہے اور حتیٰ یطہرۃن میں دو قرأتیں ہیں تخفیف اور تشدید اور دو قرأتیں
 بمنزلہ دو آیتوں کے ہوتیں ہیں دو نویر عمل واجب ہی پہلے قرأت کو حل کیا اس وقت ہر کہ
 دس دن کا مل میں کہ اکثر مدت ہی حیض کی اگر خون بند ہو پس اس
 وقت میں صحبت کرنی درست ہی گو غسل نہ کرے دوسری قرأت کو حل کیا اس وقت پر
 دنل دینے کم میں خون بند ہوا اس وقت جب تک غسل نہ کرے یا ایک وقت نماز کا گذر
 بناوے گو خون موقوف ہو صحبت نہ کرے کہ معنی آئی شستنہ کی یہ ہیں کہ اپنی کھینچی
 کر نیکی گلہ میں خواہ کھڑی ہو عورت خواہ لیٹی کروٹ پر خواہ اندوھی آؤ اور اس میں
 رہی یہود پر کہ جائز نہیں رکبتے تھے عورتوں کے پاس آنا اور نہ ہی ہینکے حال میں
 اور کہتے تھے کہ یہ مودہ صغریٰ ہی اور معالم التنزیل میں ہی کہ حرث کے لفظ میں میل
 ہی اس بات پر کہ عورت سے لواطت حرام ہی اور خلاف ہی علما کا بیچ اس بات کے
 آیا لوطی اسنے عورت سے کفارہ دے یا استغفار اور توبہ کرے بعضے کفارہ واجب
 کہتے ہیں اور اکثر استغفار اور توبہ پر اکتفا کرتے ہیں اور تفسیر احمدی میں ہی کہ اسی سے
 فقہانے لکھا ہی کہ جو مرد اپنی عورت سے لواطت کا ارادہ کرے اور حیض میں صحبت
 چاہے اور وہ عورت اسکو قتل کرے اسپر قصاص اور دیتہ کچھ واجب نہیں اور
 مستبط ہوا کہ جو کسی نے نادانستہ اس حالت میں صحبت کی اسکو توبہ واجب ہی ایک
 دینار کی بدون تصدیق کے گناہ اسکا نہیں جاتا اور مستحب ہی کہ صحبت سے فقط
 شہوت رانی منظور نہ کیجے بلکہ لڑکا چاہنا غرض رہے اور جب صحبت کا ارادہ
 کرے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے حصین میں ہی کہ جب ارادہ جماع کرے
 کہے **اللّٰهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا دَرَسْنَا** اور
 جب انزال منی ہو تو کہے **اللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِيمَا رَزَقْتَنِي نَصِيبًا**

تخفیف
 تشدید
 دو قرأتیں
 دو آیتوں کے ہوتیں ہیں
 دو نویر عمل
 واجب ہی پہلے قرأت کو حل کیا
 اس وقت ہر کہ
 دس دن کا مل میں کہ اکثر مدت
 ہی حیض کی اگر خون بند ہو پس
 اس وقت میں صحبت کرنی درست
 ہی گو غسل نہ کرے دوسری قرأت
 کو حل کیا اس وقت پر دنل دینے
 کم میں خون بند ہوا اس وقت
 جب تک غسل نہ کرے یا ایک وقت
 نماز کا گذر بناوے گو خون
 موقوف ہو صحبت نہ کرے کہ معنی
 آئی شستنہ کی یہ ہیں کہ اپنی
 کھینچی کر نیکی گلہ میں خواہ
 کھڑی ہو عورت خواہ لیٹی کروٹ
 پر خواہ اندوھی آؤ اور اس میں
 رہی یہود پر کہ جائز نہیں رکبتے
 تھے عورتوں کے پاس آنا اور نہ
 ہی ہینکے حال میں اور کہتے تھے
 کہ یہ مودہ صغریٰ ہی اور معالم
 التنزیل میں ہی کہ حرث کے لفظ
 میں میل ہی اس بات پر کہ عورت
 سے لواطت حرام ہی اور خلاف ہی
 علما کا بیچ اس بات کے آیا لوطی
 اسنے عورت سے کفارہ دے یا
 استغفار اور توبہ کرے بعضے
 کفارہ واجب کہتے ہیں اور اکثر
 استغفار اور توبہ پر اکتفا کرتے
 ہیں اور تفسیر احمدی میں ہی کہ
 اسی سے فقہانے لکھا ہی کہ جو
 مرد اپنی عورت سے لواطت کا
 ارادہ کرے اور حیض میں صحبت
 چاہے اور وہ عورت اسکو قتل
 کرے اسپر قصاص اور دیتہ کچھ
 واجب نہیں اور مستبط ہوا کہ
 جو کسی نے نادانستہ اس حالت
 میں صحبت کی اسکو توبہ واجب
 ہی ایک دینار کی بدون تصدیق
 کے گناہ اسکا نہیں جاتا اور
 مستحب ہی کہ صحبت سے فقط
 شہوت رانی منظور نہ کیجے
 بلکہ لڑکا چاہنا غرض رہے اور
 جب صحبت کا ارادہ کرے بسم
 اللہ الرحمن الرحیم کہے حصین
 میں ہی کہ جب ارادہ جماع کرے
 کہے **اللّٰهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا دَرَسْنَا**
 اور جب انزال منی ہو تو کہے
اللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ فِيمَا رَزَقْتَنِي نَصِيبًا

فصل جنب وغیرہ کے مصنف چھونیکا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَفْسَحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ فَلَا اَمْتُمْ بِمَوَاقِعِ الْجُؤْمِ وَانْتَدَ لِقَسَمُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمُ اِنَّهٗ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِیْهِ كِتَابٌ مَّكْنُونٌ لَا یَمَسُّہٗ اِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ہُت سوبول پاکی اپنے رب کے نام کی جو سب سے سب بڑا ہی سو میں قسم کھاتا ہوں تارے دُوبے کی اور یہ قسم اگر سمجھو تو بڑی قسم ہی بیشک یہ قرآن ہی عزت والا لکھا چھپے کتاب میں ہو وہی چھوٹے بین جو پاک بنہ میں ف اس آیت سے معلوم ہوا کہ رکوع میں سبحان ربی العظیم پڑھنا مستحب ہے اور مُحَدَّث اور جنب اور حائض اور نفسا کو قرآن چھونا سچا ہے پر ساتھ خلاف علیحدہ کے اور محدث حافظ کو پڑھنا قرآن کا جائز ہے اور ناظر کو نہیں مگر قلم سے یا چھو رہے ورق گردانتا جائے کر بہت کے ساتھ جائز ہے اور لکھنا قرآن کا جنب اور حائض کو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اس شرط پر کہ ورق زمین یا رمل پر ہوں اسکے زانو پر ہوں اور محمد کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں ایسا ہی ہے تفسیر حمید میں فصل نجسوں کے ظاہر کر نیکا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِنَّہٗ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُیُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُیُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا یَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَیَوْمَ اِقَامَتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَافِہَا وَاَوْبَارِہَا وَاَشْعَارِہَا اَنْثَا وَاَمْتًا عَاِلِی حَیْنٍ ؕ وَاللّٰہُ جَعَلَ لَكُم مِّنْهَا خَلْقًا ظَلَا لَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَسْكَنًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنْ سَرَابِیْلِ نَفِیْكُمْ اُخْرَ وَاَسْرَابِیْلِ نَفِیْكُمْ بِاَسْمَکُمْ کَذٰلِکَ یَتِمُّ نِعْمَتُہٗ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ ت اور اللہ نے بنا دئے تلو تمھارے گھر بننے کی جگہ اور بنا دئے تلو جو پاؤں کے کھال سے ڈیرے جو ہلکے لگتے ہیں تلو جسدن سفر میں ہو اور جسدن گھر میں اور انکی اون سے اور نیز یون سے اور بالوں سے کتنی اسباب اور برتنی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنا دی تلو اپنے بنا دی چیز و کمی چنانچہ اور بنا دی تلو بہار و زمین چھپنے کی جا کہیں اور بنا دئے تلو کرتے جو بچاؤ میں گرمی کا

اور کرتے جو بچاؤ میں لڑائی کا اسی طرح پور کرتا ہی اپنا احسان تم پر شاید تم حکم میں
ف ا کلیل میں ہی اس آیت سے معلوم ہوا کہ ماکولات کا چمڑا اور اون اور شہم اور بال
جب زندگی میں کائے ہوں یا بعد از کیہ کے یعنی بسم اللہ کہ کر فرج کئے جاوین سوطا ہر
اور بعضوں نے مطلقاً اسکو سبوح کیا ہی گو غیر فرکاتہ بھی ہے اور تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت
وال ہی اوپر پہنی امان اور شہینہ اور مونسہ اور روئی اور زرہ لوہے کی اور قبون
اور خمیونکی استعمال پر تشریح وقایہ میں ہی کہ مردیکے بال اور بڑی اور پٹھے اور
سم اور سنگہ اور آدمی کے بال اور بڑی پاک ہی

کتاب الصلوٰۃ

قولہ تعالیٰ اَقِمُوا الصَّلَاةَ اور کبڑی نماز تفہیر احمد میں ہی
کہ نماز اور زکوٰۃ کا فرض ہونا بدیہی ہی ہمارے دین میں دلیل کی حاجت نہیں
اور اللہ نے اپنے کتاب مجید میں بار بار بیان اسکا فرمایا اور سچکا نہ نماز کو بھی کئی
جگہ ذکر کیا قولہ تعالیٰ اَحَافِظُوا عَلَی الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطٰی
خبردار ہونمازون سے اور بیچ والی نماز سے تفہیر احمد میں ہی کہ اس آیت سے سب
نمازوں کی فرضیت عموماً اور صلوٰۃ الوسطیٰ کی خصوصاً معلوم ہوئی اور صلوٰۃ الوسطیٰ کی تفسیر میں
اختلاف ہی ابو حنیفہ نے کہا ہی کہ عصر کی نماز ہی ہی قول جہور اکابر صحابہ کا مثل
حضرت عمرؓ اور علیؓ اور عائشہؓ اور ام سلمہؓ اور حفصہؓ اور ابن مسعودؓ کے کیونکہ مصحف
حفصہ میں ہی والصلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ العصر اور حضرت نے یوم اعراب میں فرمایا
جب کہ نماز عصر کی آپ سے فوت ہوئی کہ باز رکھا ہکو صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ العصر
سے اللہ انکے گھر و نکو آگ سے بھرے اور انس بن مالک اور معاذ بن جبل
اور ابوامامہ نے کہا ہی کہ فجر کی نماز ہی کیونکہ وہ بیچ میں ہی دن کے دو نمازوں
اور رات کے دو نمازوں کے اور ابن عمرؓ اور زید بن اسامہؓ نے کہا ہی کہ ظہر کی نماز ہی

نماز بیچ والی نماز ہے
نماز وسطیٰ ہے
نماز عصر ہے
نماز فجر ہے
نماز صبح ہے

کیونکہ وہ دنکے سچ میں ہی اور ابن عباس کے روایت میں ہی کہ مغرب کی نماز ہی کیونکہ
 سچ میں ہی دو نمازوں خفی اور دو نمازوں جہر کی اور بعضوں نے کہا ہی کہ عشا کی
 نماز ہی کیونکہ وہ دو وتر دنکے سچ میں ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ وہ غیر مغرب
 مثل ایۃ القدر کے تاسب سے خبر دار رہیں اور اکیلل میں ہی کہ جمعہ ہی یا وتر یا ضحیٰ
 یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات کی نماز یا جماعت کی نماز یا خوف کی قولہ
 تَعَالَى اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ تَعَالَى کھڑی کر نماز دو نو سو
 دنکے اور کچھ گھنٹوں رات کی ف ذمکی دو طرف غدوہ اور عیشیمین غدوہ سے مراد
 فجر کی نماز ہی اور عیشیہ سے مراد ظہر اور عصر کی نماز ہی اور زلفا من اللیل سے مغرب اور
 عشا کا نماز مراد ہی حاصل یہ ہی کہ یہ آیت ان آیتوں سے ہی کہ نجا نہ نماز کا اُسین ذکر ہی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور اکیلل میں قولہ تَعَالَى اَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلَى
 غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ت کھڑی رکھ نماز
 سورج کے ڈلنے سے رات کے اندھیری تک اور قرآن پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر
 ہوتا ہی رو برو ف ولوک کی معنی زوال ہی اور غروب پہلی صورت میں آیت جامع ہی یا چون
 نماز کی کیونکہ زوال سے رات کے اندھیری تک چار نمازین یعنی ظہر اور عصر اور مغرب
 اور عشا ہوتی ہیں اور قرآن الفجر سے فجر کی نماز بوجہ جاتی ہی اور دوسری صورت میں
 ظہر اور عصر شامل نہوگی اور قرآن الفجر سے معلوم ہوا کہ نماز میں قراءت رکن ہی
 قولہ تَعَالَى اَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا
 سوتو سہتا رہ جو کہیں اور پڑھتا رہ خوبان اپنے رب کے سورج نکلنے سے اور
 ڈوبنے سے پہلے اور کچھ گھنٹوں میں رات کے پڑھا کر اور دنکے حدود پر شاہ
 تواضی ہو گا ف اکیلل اور تفسیر احمدی میں ہی کہ قبل طلوع شمس سے فجر کی نماز مراد ہی

وہ دنکے سچ میں ہی اور ابن عباس کے روایت میں ہی کہ مغرب کی نماز ہی کیونکہ
 سچ میں ہی دو نمازوں خفی اور دو نمازوں جہر کی اور بعضوں نے کہا ہی کہ عشا کی
 نماز ہی کیونکہ وہ دو وتر دنکے سچ میں ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ وہ غیر مغرب
 مثل ایۃ القدر کے تاسب سے خبر دار رہیں اور اکیلل میں ہی کہ جمعہ ہی یا وتر یا ضحیٰ
 یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات کی نماز یا جماعت کی نماز یا خوف کی قولہ
 تَعَالَى اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ تَعَالَى کھڑی کر نماز دو نو سو
 دنکے اور کچھ گھنٹوں رات کی ف ذمکی دو طرف غدوہ اور عیشیمین غدوہ سے مراد
 فجر کی نماز ہی اور عیشیہ سے مراد ظہر اور عصر کی نماز ہی اور زلفا من اللیل سے مغرب اور
 عشا کا نماز مراد ہی حاصل یہ ہی کہ یہ آیت ان آیتوں سے ہی کہ نجا نہ نماز کا اُسین ذکر ہی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور اکیلل میں قولہ تَعَالَى اَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلَى
 غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ت کھڑی رکھ نماز
 سورج کے ڈلنے سے رات کے اندھیری تک اور قرآن پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر
 ہوتا ہی رو برو ف ولوک کی معنی زوال ہی اور غروب پہلی صورت میں آیت جامع ہی یا چون
 نماز کی کیونکہ زوال سے رات کے اندھیری تک چار نمازین یعنی ظہر اور عصر اور مغرب
 اور عشا ہوتی ہیں اور قرآن الفجر سے فجر کی نماز بوجہ جاتی ہی اور دوسری صورت میں
 ظہر اور عصر شامل نہوگی اور قرآن الفجر سے معلوم ہوا کہ نماز میں قراءت رکن ہی
 قولہ تَعَالَى اَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا
 سوتو سہتا رہ جو کہیں اور پڑھتا رہ خوبان اپنے رب کے سورج نکلنے سے اور
 ڈوبنے سے پہلے اور کچھ گھنٹوں میں رات کے پڑھا کر اور دنکے حدود پر شاہ
 تواضی ہو گا ف اکیلل اور تفسیر احمدی میں ہی کہ قبل طلوع شمس سے فجر کی نماز مراد ہی

اور قبل غروب ہا سے عصر کی ومن نالعی لیل سے مغرب اور عشا کی اور اطلاف النہار
ظہر کی نماز قولہ تعالیٰ اَسْبَحْ لِلّٰہِ حَیْنَ تُمْسُوْنَ وَحَیْنَ تَقُصُّوْنَ وَلَکَ الْحَمْدُ
فِی السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ وَعَشِیًّا وَحَیْنَ تَظْہِرُوْنَ ت سو پاک اسد کی یاد ہی
جب شام کرو اور صبح کرو اور اسی کی خوبی ہی آسمان اور زمین میں اور پچھلے
وقت اور جب دو پہر ہوں ف تفسیر احمد میں ہی ابن عباس کے روایت سے کہ
یہ آیت جامع ہی پانچوں نماز کی کیونکہ حین تسمون سے مغرب اور عشا و حین تقصون سے
فجر اور عشا سے عصر اور حین تظہرون سے ظہر مراد ہی اور اصرح ہی ہی کہ پانچوں وقت کی نماز
مکہ میں فرض ہوئی اور حسن نے کہا ہی کہ پانچوں نمازین فرض ہوئیں مدینہ میں مکہ میں
فقط دو رکعت واجب تھیں جسوقت چاہے پس یہ آیت اُنکے نزدیک مدنی ہی
فصل آذان کے شروع ہو نیکیا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَاِذَا نَادَیْتُمُ اِلَی الصَّلٰوةِ
اَنْتُمْ وَہَاھُمْ وَاَوْعِبَآ ذٰلِکَ بِاَنھُمْ قَوْمٌ لَا یَعْقِلُوْنَ ت اور جسوقت پکارو نماز
کو اسکو بھراوین ہنسی اور کھیل یہ اسواسطے کہ وہ لوگ بے عقل ہیں ف
موضع القرآن میں ہی کہ بعضی یہود اور بعض مشرک آذان کے آواز پر ہستے
یہ انکی بی عقلی تھی اسد کی بڑائی ہر دین میں بہتر ہی تفسیر احمد میں ہی کہ
مدینہ میں ایک نصرانی تھا جب مؤذن کہتا تھا اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ
وہ کہتا جلاوے کا ذب کو ایک رات اسکا غلام اگ لایا اسکی گھر والی سوئی
تھی آگ کی چنگار بان سارے گھر میں پھیل گئیں اسکو اور اسکے اہل کو جلا دیا
اس آیت سے معلوم ہوا کہ آذان نص کتاب سے ثابت ہی نہ فقط خواب کے
حدیث سے جیسا کہ فقیہوں نے کہا ہی اور آذان سنت موکدہ ہی پانچوں وقت
اور جمعہ کے لئے اور مستحب ہی مؤذن کو طہارت اور وضو اور قبلہ رو کھڑا ہونا
اور وقت سے پہلے درست نہیں اگر کسی نے پہلے آذان کہہ دی تو عاودہ واجب

نماز کی آواز کے
پانچوں نماز کے
پانچوں نماز کے
پانچوں نماز کے

کیا یہ آیت کے
کیا یہ آیت کے
کیا یہ آیت کے
کیا یہ آیت کے

ہی اور رکن اور ترجیع نہوا اور حدیث میں اسکی فضائل بیان ہیں چاہے کہ جو منوں کہے سنے والا خوب سنکر اسکا اعادہ کرے فصل ناز کے شرطوں کا بیان ہی قولہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ وَتَذَارَا فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ وَكَتَمْتُمْ أَنْ تُلِيقُوا كُرْسِيِّكُمْ قَا ضَرْبُتْ اے محاف میں اپنے گھڑا ہو پھر ڈر سنا اور اپنے ربکی بڑائی بول اور اپنے کپڑے پاک رکھ اور پلیدی کو چھوڑ دے اور ایسا نہ کر کہ احسان کرے اور بہت چاہے اور اپنے ربکی راہ دیکھ نفیر احمد میں ہی کہ کہا صاحب ہدایہ نے کہ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ سے تحریمہ کا فرض ہونا معلوم ہوا اسواسطے کہ کبر سے مراد کبیر اقلح ہے اور ماثور کبیر تحریمہ میں لفظ کبیر کی ہی لیکن اگر اسکے عوض اللہ اجل یا اللہ اعظم یا الرحمن اکبر یا لا الہ الا اللہ کہے طرفین کے نزدیک جائز ہی اور ابو یوسف اس شخص کے لئے جو اللہ اکبر یا اللہ الکبیر اچھی طرح سے کہہ سکتا ہی اور الفاظ جائز نہیں رکھتے اور تحریمہ ہمارے نزدیک شرط ہی اور شافعی رکن جانتے ہیں اور وَتَذَارَا فَطَهِّرْ سے فرصیت پاک ہونی بدن کی اور کپڑوں کی سجا ستون سے معلوم ہوئی اور نجاست دو قسم کی ہی ایک غلیظہ دوسری خفیفہ غلیظہ جیسی پیشاب آدمی یا گدھے یا بلی یا چوہے کا اور خون اور مرغی کی پخیاں اور گوبر وغیرہ اور خفیفہ جیسے پیشاب گھوڑیگا چرکا گوشت کھانا حلال ہی اور پخیاں اس جانور کی کہ وہ حرام ہی غلیظہ اگر درم کے برابر ہی نماز اسپر ہو جاتی ہی اور خفیفہ اگر ربع کپڑے یا ربع عضو کے اوپر ہی تو وہ بھی نماز کی جواز سے مانع نہیں قولہ تعالیٰ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا اے اسکی بڑائی کر بڑا جانکر نفیر احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ تحریمہ ناز کا فرض ہی فصل ستر عزت کا قولہ تعالیٰ اِيْتِنِي اِمْرًا خَيْرًا وَنِيَّتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اے اولاد آدم کیے لو اپنی رونق ہر نماز کے وقت ف موضع القرآن میں ہی کہ اپنی رونق یعنی لباس نماز میں فرض ہی مرد کو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

کرے زانو تک دھاکنا اور غور نہ کرنا اور سارا بدن گھومنا اور ہاتھ سے نیچے اور بطن سے
 اوپر کھٹنا معاف ہے اور کپڑا بار یک جسمین بدن یا بال نظر آوین مقبر نہیں فصل
 استقبال قبلہ کا بیان ہے قولہ تعالیٰ تَدْرِي تَقْلَبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُتَوَكَّلَنَّ
 قَبْلَكَ تَوَضُّعًا قَوْلًا وَجْهَكَ مَشْطَرًا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ قُولُوا
 وَجْهُكُمْ سُطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ
 وَمَا اللَّهُ بِخَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ہت ہم دیکھتے ہیں پھر چہرہ جانا تیرا منہ آسمان میں
 سوا البتہ پھیرے گئے تھکا جس قبلہ کی طرف تو راضی ہے اب پھیر منہ اپنا طرف مسجد
 الحرام کے اور جس جگہ تم ہوا کرو پھیر و منہ اسی کی طرف اور جو کھولی ہے کتاب
 البتہ جانتے ہیں کہ یہی ٹھیک ہے ان کے رکے طرف سے اور اللہ بخبر نہیں ان کا منہ
 سے جو کرتے ہیں ف تفسیر احمد میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کعبہ کو بنا کر اسی کی طرف
 نماز پڑھتے تھے جب انکی وفات ہوئی تب حضرت موسیٰ اور داؤد اور غیر ہما اللہ
 کے حکم سے بیت المقدس کی طرف پڑھنے لگے جب ہمارے حضرت مکی نبوت ہوئی اور بعد
 اُسکے تیرہ برس مکہ میں رہے کعبہ کی طرف پڑھا کئے جب مدینہ کو ہجرت کی بیت المقدس
 کی طرف حکم ہوا کتاب والے طعنہ کرنے لگے کہ ہمارا قبلہ بدستور ہی محمد تابع ہوا حضور کو
 اس کلام سے رنج ہوا اللہ سے توجہ کر کے آسمان کو دیکھتے تھے کہ کیا حکم آوے اپنے
 بنی سلمہ کے مسجد میں ہجرت کی سولہ مہینے کے بعد نصف رجب کو دو شنبہ کے دن
 بیت المقدس کی طرف دو رکعت ظہر کی پڑھا میں یقین کہ جبریل یہ آیت لائے حضرت نے
 کعبہ کی طرف پھر کر بقیہ نماز کو تمام کیا سو اس مسجد کو جامع القبلتین کہتے ہیں اس سے
 معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف ہونا فرض ہے اور قبلہ کعبہ کی ہوا اور اس کے عرصہ کو کہتے ہیں وہاں
 دیواروں کو اور یہ ہوا بلا دہند یہ میں آفتاب کے مغرب شمالی اور صیقل کے مابین میں ہے
 قولہ تعالیٰ اَقْلَامُ رَبِّكَ بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وَجْهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ

یہ بتا رہا ہے
 کہ جب کسی کو
 مسجد میں جانا
 ہے تو اسے
 قبلہ کی طرف
 دیکھنا ہے

یہ بتا رہا ہے
 کہ جب کسی کو
 مسجد میں جانا
 ہے تو اسے
 قبلہ کی طرف
 دیکھنا ہے

میں ف تفسیر احمد میں ہی صاحب کشف اور مدارک اور ہدایہ نے حجت پکاری ہے
 کہ قرآن کو غیر عربی زبان میں مترجم ہو قرآن ہی اُسے بوجھا گیا کہ قرآن پڑھنا زبان
 فارسی نماز میں جائز ہے ابو یوسف اور محمد اور شافعی کہتے ہیں کہ جو عربیہ پڑھا
 نہ تو اللہ نہ درست ہے بیحد جائز نہیں مگر ابو حنیفہ پہلے قول میں دونوں حال میں
 جائز رکھتے ہیں اور آخر امام صاحب نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے
 اور اسی پر فتویٰ ہے قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا
 ایمان والو رکوع کرو اور سجدہ کرو ف اکلیل اور ہدایہ میں ہے کہ اس آیت سے رکوع اور سجدہ
 فرض ہوا قولہ تعالیٰ اِقْلُ ادْعُوا اللَّهَ اَوْ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيُّمَا مَا دَعَوْتُمْ فَلَهُ الاسْمَاءُ الْعُسْرُ
 وَلَا تَجْعَلْ لِّصَلَاتِكَ وَلاَ تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بِيْزْدِكَ سَبِيْكَاتُ کہ اللہ کرپار و یا رحمن کر
 جو کچھ کہ کرپارو گے سو اسی کے میں ب نام خاصے اور تو نہ پکار اپنے نماز میں نہ چلی پڑ
 اور ڈھونڈے اسی کے میں راہ فرمے القرآن میں ہے کہ رحمن نام اللہ کا عربی
 لوگ جانتے تھے اس پر یہ فرمایا کہ نام بھترے ہیں اللہ ہی ایک ہی اور پکارنے
 نماز میں بہت چلانا بھی نہیں اور بہت دے آواز بھی نہیں سچ کی چال پسند ہے
 اور تفسیر احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پکار کے قرائت کرتے تھے اور شکر
 جب سُننے تھے بُرا کہتے تھے پس یہ آیت اُتری یعنی نہ اتنا چلا کر پڑھو کہ مشرک سُنیں
 نہ اتنا آہستہ کہ پیچھے ولے نہ سُنیں بلکہ اُس کے بین بین اور روایت ہے کہ ابو بکر رضی اللہ
 عنہ دے آواز سے پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اپنے رب سے مناجات
 کرتا ہوں اور میری حاجت جانتا ہے اور عمر رضی اللہ عنہ چلا کر پڑھتے تھے اور کہتے
 کہ شیطان کو بھگاتا ہوں اور غافل کو جگاتا پھر جب یہ آیت آئی حضرت ابو بکر کو تھوڑا سا
 چلانی کا حکم دیا اور عمر کو تھوڑا سا دے آواز کا یہ آیت جہر اور مخافت کی مقدار میں
 فقہا کہتے ہیں کہ کمتر جہر وہ ہے کہ غیر سُنے اور کمتر مخافت وہ ہے کہ خود سُنے اور

ترجمہ: میں ف تفسیر احمد میں ہی صاحب کشف اور مدارک اور ہدایہ نے حجت پکاری ہے کہ قرآن کو غیر عربی زبان میں مترجم ہو قرآن ہی اُسے بوجھا گیا کہ قرآن پڑھنا زبان فارسی نماز میں جائز ہے ابو یوسف اور محمد اور شافعی کہتے ہیں کہ جو عربیہ پڑھا نہ تو اللہ نہ درست ہے بیحد جائز نہیں مگر ابو حنیفہ پہلے قول میں دونوں حال میں جائز رکھتے ہیں اور آخر امام صاحب نے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ایمان والو رکوع کرو اور سجدہ کرو ف اکلیل اور ہدایہ میں ہے کہ اس آیت سے رکوع اور سجدہ فرض ہوا قولہ تعالیٰ اِقْلُ ادْعُوا اللَّهَ اَوْ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيُّمَا مَا دَعَوْتُمْ فَلَهُ الاسْمَاءُ الْعُسْرُ وَلَا تَجْعَلْ لِّصَلَاتِكَ وَلاَ تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بِيْزْدِكَ سَبِيْكَاتُ کہ اللہ کرپار و یا رحمن کر جو کچھ کہ کرپارو گے سو اسی کے میں ب نام خاصے اور تو نہ پکار اپنے نماز میں نہ چلی پڑ اور ڈھونڈے اسی کے میں راہ فرمے القرآن میں ہے کہ رحمن نام اللہ کا عربی لوگ جانتے تھے اس پر یہ فرمایا کہ نام بھترے ہیں اللہ ہی ایک ہی اور پکارنے نماز میں بہت چلانا بھی نہیں اور بہت دے آواز بھی نہیں سچ کی چال پسند ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پکار کے قرائت کرتے تھے اور شکر جب سُننے تھے بُرا کہتے تھے پس یہ آیت اُتری یعنی نہ اتنا چلا کر پڑھو کہ مشرک سُنیں نہ اتنا آہستہ کہ پیچھے ولے نہ سُنیں بلکہ اُس کے بین بین اور روایت ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ دے آواز سے پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اپنے رب سے مناجات کرتا ہوں اور میری حاجت جانتا ہے اور عمر رضی اللہ عنہ چلا کر پڑھتے تھے اور کہتے کہ شیطان کو بھگاتا ہوں اور غافل کو جگاتا پھر جب یہ آیت آئی حضرت ابو بکر کو تھوڑا سا چلانی کا حکم دیا اور عمر کو تھوڑا سا دے آواز کا یہ آیت جہر اور مخافت کی مقدار میں فقہا کہتے ہیں کہ کمتر جہر وہ ہے کہ غیر سُنے اور کمتر مخافت وہ ہے کہ خود سُنے اور

بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت نازکے لئے اُتری ہے نہ سب نمازین چلا کر پڑھو اور نہ سب با
 کر بلکہ رات کی نمازین چلا کر اور دن کی و باکر اور اکیل میں ہی بخاری سے کہ یہ آیت
 دعا کے شان میں اُتری ہے قولہ تعالیٰ **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ**
وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ **وَإِذْ كُنْزُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ**
أَنْفِكَ مِنَ الْقَوْلِ بِمَا لَعْنُؤُ وَكَأَلَا صَالَةٍ **وَأَنْتَ كُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ** **فَ** اور جب
 قرآن پڑھا جاوے تو اس طرف کان رکھو اور جب رہو شاید تم پر رحم ہو اور یا کر واپس نہ پڑھو
 کر کرنا اور ڈرنا اور پکار سے کم آواز بولنے میں صبح اور شام کے وقتوں اور مت رہے خبر
ف اکیل میں ہی کہ ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضرت
 کے پیچھے قرآن پڑھتا تھا یہ حکم آیا ضعیفہ اس سے دلیل پکڑتے ہیں کہ مقتدی کو پڑھنا قرآن کا
 مطلقاً بچا ہے اور مالک نے دلیل پکڑی ہے کہ فقط جہر یہ میں سچا ہے اور شافعیہ نے
 دلیل پکڑی ہے کہ جہر یہ میں سورہ بچا ہے پر فاتحہ آہستہ سے پڑھا مضائقہ نہیں ہے اور جہور
 نے استدلال کیا کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرات واجب ہے اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ یہ آیت خطبہ کے لئے اُتری اور **وَإِذْ كُنْزُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ** سے بوجھا گیا کہ ذکر
 مستحب ہے قلب اور زبان سے پر اخفاف افضل ہے قولہ تعالیٰ **اسْمِعْ سَمْعَكَ**
الْأَعْلَى **فَ** پالی بول اپنے رب کے نام کی **ف** اکیل میں ہی کہ جب یہ آیت آئی حضرت نے
 ارشاد فرمایا کہ اس کو سمجھ میں داخل کرو اور جلالین میں اور تفسیر حمید میں ہی کہ جب آیت
فَسَمِعَ بِأَنفِهِ رَبِّكَ الْعَظِيمُ آئی حضرت نے فرمایا کہ اس کو رکوع میں داخل کرو قولہ تعالیٰ
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ
وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا **فَ** اور اس کے قرنتے رحمت بختہ میں رسول پڑی ایمان والو رحمت
 بھیجنا اور سلام بھیجنا کہ کوف موضع القرآن میں ہی کہ یہ حکم ادا ہوتا ہے نماز میں سلام
 علیک ایہا ابنی اللہ صل علی محمد سے اللہ سے رحمت مانگنی اپنے پیغمبر پر اور ان کے ساتھ

بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت نازکے لئے اُتری ہے نہ سب نمازین چلا کر پڑھو اور نہ سب باکر بلکہ رات کی نمازین چلا کر اور دن کی و باکر اور اکیل میں ہی بخاری سے کہ یہ آیت دعا کے شان میں اُتری ہے قولہ تعالیٰ

بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت نازکے لئے اُتری ہے نہ سب نمازین چلا کر پڑھو اور نہ سب باکر بلکہ رات کی نمازین چلا کر اور دن کی و باکر اور اکیل میں ہی بخاری سے کہ یہ آیت دعا کے شان میں اُتری ہے قولہ تعالیٰ

بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت نازکے لئے اُتری ہے نہ سب نمازین چلا کر پڑھو اور نہ سب باکر بلکہ رات کی نمازین چلا کر اور دن کی و باکر اور اکیل میں ہی بخاری سے کہ یہ آیت دعا کے شان میں اُتری ہے قولہ تعالیٰ

بعضوں نے کہا ہے کہ یہ آیت نازکے لئے اُتری ہے نہ سب نمازین چلا کر پڑھو اور نہ سب باکر بلکہ رات کی نمازین چلا کر اور دن کی و باکر اور اکیل میں ہی بخاری سے کہ یہ آیت دعا کے شان میں اُتری ہے قولہ تعالیٰ

اسکے گھرنے پر بری قبولیت رکھتی ہے اُن پر اُنکے لائق رحمت اُترتی ہے اور وہ رحمتیں
اُترتے ہیں مانگنے والے پر جتنا چاہے اتنا حاصل کرے اور تفسیر احمد میں ہے کہ یہ امر
وجوب کے لئے بالاتفاق ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت پر صلوٰۃ واجب ہے
پر اس کے اوقات اور عدد میں اختلاف ہے مالک اور طحاوی کے نزدیک ایک بار تمام
عمر میں واجب ہے اور باقی متوجہ جسطرح اظہار شہادتین اور بعضوں کے نزدیک جس
مجلس میں کہ ذکر حضرت کا ہو ایک بار واجب ہے جسطرح سجدہ قرآن کا اور ثنیت عاقل کی
اور کریم کے نزدیک جب حضرت کا ذکر ہو یا آپ کا نام سے بت واجب ہے اُسے پڑھیں
اور نازمین ابو حنیفہ کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں تہجد کے بعد سنت ہے اور قعدہ

میں جائز نہیں اور شافعی کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں سنت ہے اور اخیرہ میں واجب
اور آپ کے آل پر اور غیر پر بتبعیت جائز ہے اور بالاستقلال کر وہی آل کا ذکر کرنا بعد آپ کے
صلوٰۃ کے مثل جامع کے ٹھہرائی بل بعضوں نے کہا ہے کہ بدون صلوٰۃ آل کے صلوٰۃ مقبول
نہیں ہے فصل ناز کے منسخت کا بیان ہے قولہ تعالیٰ اٰمَنَّا وَلِيكَ اَللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْنُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رَاكِعُوْنَ هُوَ
تھارا رفیق وہی اللہ ہے اور اُس کا رسول اور ایمان والے کہ جو قائم ہیں ناز پر اور وہ
میں زکوٰۃ اور وہ نو مسلمین ف ماک میں ہے کہ بعضوں نے کہا کہ یہ آیت حضرت علی کے
شان میں نازل ہوئی ایک مائل نے سوال کیا وہ ناز کے رکوع میں تھے اُس کو انگشتی
پھینک دی اور انگشتی آپ کے حضور میں خوب ٹھیک تھی اُسکے نکالنے میں عمل کثیر کی
حاجت ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ صدقہ ناز میں دینا جائز ہے اور عمل قلیل ناز کو
کہوتا نہیں ولالت کرتی ہے اُس کے حضور تکا ناز میں جوتی آتا رہنا اور عبد اللہ بن عباس
کے جوتیوں کو داہنی جانب سے بائیں جانب کر دینا اور یہ ان سب اقوال میں سے
متر ہے کہ اُس میں ایک فائدہ جدید ہی شرح وقایہ میں ہے کہ عمل کثیر بعضوں کے نزدیک

واجب ہے
حکم ہے
سنت ہے
مفسدات
نہایت ہے

وہی کہ دونو ماتھ اسین بھس جاوین اور بعضون کے نزدیک وہی کہ اسکا کوئی والا
 نمازی نہ معلوم ہو سب مشائخ اسی پر بین اور بعضون کے نزدیک وہی کہ نمازی خود
 اس عمل کو بہت جانے امام سرخی نے کہا ہی کہ یہ ابو حنیفہ کے مذہب سے بہت
 قریب ہی **فَقُولِ تَعَالَى الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ**
 فت جو اپنی نماز میں نوسے ہیں **فَالْكَاسِيْنَ** میں ہی کہ حضرت نماز میں رست
 وچ التفات فرماتے جب یہ آیت آئی تب آپ نے اپنی آنکھوں کو جھکا لیا اس سے
 معلوم ہوا کہ التفات نماز میں مکروہ ہی فصل نوافل میں سے تہجد کا بیان ہی
فَقُولِ تَعَالَى وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ لَهُ نَافِلَةً لَّكَ عَلَىٰ أَنْ يُعَذِّبَكَ
رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُومًا ات اور کچھ رات جاگتا رہ اسین یہ بڑھتی ہی تجھ کو
 شاید کھرا کرے تجھ کو تیرا رب تعریف کے مقام میں **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ اس
 سے معلوم ہوا کہ حضرت پر تہجد کی نماز فرض تھی اور اکی امت پر نفل **فَقُولِ تَعَالَى**
يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الْمَلِكُ أَكَلَيْتَ نِصْفَهُ أَوْ أَنْفَضْتَهُ قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا
عَلَيْهِ وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ مُرْتَدِّدًا ات ای جھڑ مار نیوالے کھرا رہا آنکو
 مگر کسی رات آدمی رات یا اس سے کم تھوڑا ٹٹا یا زیادہ کر سپر اور کھول کھول
 کر پڑھ کر آنکو صاف **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ قیام سے مراد تہجد ہی ابتدا اسلام
 میں واجب تھا صحابہ رات رات بھر کھڑے رہتے پائون سوچ جاتے کفار اسپر
 طعنہ کرتے تب اللہ نے یہ حکم منسوخ فرمایا پر حضرت پر اصل قیام باقی رہا اور مقلد
 صحابہ ہوا چاہتے دو رکعت پڑھتے اور جاتے سو رکعت انصاف و ربی فرض تھا
ف فصل صلوۃ الاستسقاء **فَقُولِ تَعَالَى اذْكُرْ مَا كُنْتَ مَعَهُ**
عَقَابًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَمْدِدْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مِائِدَاتٍ وَيَجْعَلْ
لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ات تو میں نے کہا گناہ بھواؤ اپنے رب سے

اس کا کوئی والا
 نمازی نہ معلوم
 اس عمل کو بہت
 قریب ہی
 تفات فرماتے
 معلوم ہوا کہ
 التفات نماز میں
 مکروہ ہی فصل
 نوافل میں سے
 تہجد کا بیان
 ہی
 ف تفسیر احمد
 میں ہی کہ اس
 سے معلوم ہوا
 کہ حضرت پر
 تہجد کی نماز
 فرض تھی اور
 اکی امت پر
 نفل
 ف تفسیر احمد
 میں ہی کہ قیام
 سے مراد تہجد
 ہی ابتدا اسلام
 میں واجب تھا
 صحابہ رات رات
 بھر کھڑے رہتے
 پائون سوچ جاتے
 کفار اسپر
 طعنہ کرتے تب
 اللہ نے یہ حکم
 منسوخ فرمایا
 پر حضرت پر
 اصل قیام باقی
 رہا اور مقلد
 صحابہ ہوا چاہتے
 دو رکعت پڑھتے
 اور جاتے سو
 رکعت انصاف و
 ربی فرض تھا
 ف فصل صلوۃ
 الاستسقاء
 ف تفسیر احمد
 میں ہی کہ قیام
 سے مراد تہجد
 ہی ابتدا اسلام
 میں واجب تھا

بیٹک وہی جن بخشے والا چھوڑ دے آسمانی نعم پر بھاریں اور بھتی دے تگمواں اور بیٹوں
 سے اور بنادے تگمواں اور بنادے تگمواں ف تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا
 کہ استغفار سبب ہی پانی کے اترنے کا یہی معنی صلوة الاستغفار کی ہیں حضرت سحر سے
 روایت ہے کہ اسکا طریقہ یہی کہ جب پانی کی حاجت ہو امام قوم کے ساتھ صحرا میں جاوے
 اور دعا اور استغفار کرے اور قبلہ رو رہے اور چادر کو نہ پھیرے جیسا کہ مذہب امام محمد
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ہے اور وحی کو آنے مذدے اور جو جلدی جلدی نماز پڑھیں تو جائز ہے
 اور جماعت اور خطبہ سنت نہیں پر صاحبین جماعت کے قائل ہیں اور محمد کہتے ہیں
 خطبے چاہئیں اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ ایک ہی خطبہ چاہئے ف فصل نماز قضا
 قولہ تعالیٰ فَأَعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ف سومیری بندگی کر اور
 نماز کھڑی رکھ میری یاد کو ف لِذِكْرِي کی بہت معافی ہیں اُنکے یہ کہ جب نماز بھول گئے
 بعد یاد آوے یعنی نسیان سے فوت ہوئی قضا کرے اکیلل میں ہی صحیحین سے روایت
 انس کہ حضرت نے فرمایا جب کوئی نماز سے غافل ہو جائے کہ پڑھ لے جب یاد آوے
 فصل نماز مریض قولہ تعالیٰ إِذَا أَقَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَ
 قُعُودًا أَوْ عَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ف پھر جب چاہو تم کہ نماز ادا کرو یا ذکر واللہ کو کھڑے اور
 بیٹھے اور پڑے ف اکیلل میں ہی ابن مسعود سے کہ یہ مریض کے حق میں ہے یعنی
 نماز پڑھے کھڑا ہو کر جو ہو سکے تو بیٹھ کر جو ہو سکے تو پہلو کے بھل تفسیر احمد میں ہے کہ جنوب
 کے لفظ سے جو کتاب اور سنت میں ہی دلیل ہے کہ کروٹ کے بھل پڑھنا محرم ہے نہ
 جیت فصل سجدہ تلاوت قولہ تعالیٰ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لَا تَسْجُدْ وَنُ
 ف اور جب پڑھے اُن پاس قرآن سجدہ نہیں کرتے ف جب آیت وسجدہ واقرب
 اتری حضرت پڑھ کر آپ اور سب مسلمانوں نے سجدہ کیا اور کفار قریش اُنکے سروں
 پر کھڑے رہے پر سجدہ نہ کیا اُنکے بُرائی میں یہ آیت آئی اس سے ابو حنیفہ نے حجت لے لی

[illegible]

مجلس شورای اسلامی ایران

لیون اپنے ہتھیار پہر جب یہ سجدہ کر چکین تو پیرے ہو جاوین اور اوسے دوسری جماعت جن نے نماز نہیں کی وہ نماز کرین تیرے ساتھ اور پاس لیون اپنے بچاؤ اور ہتھیار کا فرج اپنے مین کسی طرح تم بے خیر ہوا اپنے ہتھیاروں سے اور اسباب سے تو تم پر جھک پڑین ایک حملہ کر کر اور گناہ نہیں تم پر لگے کو تکلیف ہو منجھ سے یا تم بجایو کہ اتار رکھو اپنے ہتھیار اور ہتھ لوانا پہنچاؤ اللہ نے رکھی ہی منکروں کے واسطے ذات کی ماریف موضع القرآن میں ہی کہ یہ نماز خوف فرمائی کہ اگر وقت مقابلہ کا ہو تو فوج دہ حصہ ہو جاوے ہر جماعت آدھی نماز میں امام کے شریک ہو اور آدھی جدی پڑھے جب تک دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ رہے اور اس وقت نماز میں آدھ وقت معاف ہی اور ہتھیار اور زمرہ پاس ساتھ رکھین اور اگر اس قدر بھی فرصت نہ ہو تو جماعت کو گزین تنہا پڑھ لین پیادہ اور سوار ہا تارہ اگر یہ بھی فرصت نہ ملے تو قضا کرین فلاں اس آیت میں دونوں طائفہ کا حکم مفصل نہیں بیان ہے اس لئے اسکی کیفیت میں اختلاف ہی امام مالک کہتے ہیں کہ اسکا طریقہ یہ ہی کہ امام طائفہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر کھڑا رہے یہاں تک کہ یہ گروہ اپنی نماز تمام کر کے بعد سلام چلے جاوین پھر دوسرے طائفہ کے ساتھ ایک رکعت اور پڑھ کر بیٹھا رہے یہاں تک کہ یہ دوسرا گروہ اپنی نماز تمام کر کے سلام کرے یہ بعینہ مذہب ہی شافعی کا اور ہمارے نزدیک طریقہ یوں ہی کہ امام پہلی رکعت ایک گروہ کے ساتھ پڑھے پھر وہ گروہ جاوے دشمن پاس کھڑا رہے دوسرا گروہ آوے امام اُسکے ساتھ یہ رکعت دوسری پڑھے پھر تنہا سلام کرے پھر چلا گروہ آوے نماز کے مقام میں دوسری رکعت تنہا پڑھے بغیر قراۃ اور سلام کر کے دشمن پاس جاوے پھر دوسرا گروہ آوے اُسی مقام میں دوسری رکعت تنہا پڑھے بقراۃ یہ مذہب منجھ میں مسافر کے نماز میں اور اگر مقیم ہو تو رباعی میں پہلے طائفہ کے ساتھ دو رکعت پڑھے پھر دوسری گروہ کے ساتھ دو رکعت اور پڑھے اور ثانی میں پہلے کے ساتھ دو رکعت پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک رکعت ملاحظہ ہو کہ خوف

۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کی نماز حضرت کے بعد بھی درست ہے اور یہی صحیح ہے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ واذکرتہم
 میں خطاب ہی خضر مکتوا سے معلوم ہوا کہ یہ نماز خاص حضرت کے لئے تھی اسکا جواب
 یہ ہے کہ خضر نے خطاب ہونا عین ائمہ سے خطاب ہی کیونکہ ائمہ مصر کے نائب ہیں
 نقل ہی تفسیر احمدی سے

کتاب الجنائز

فصل جنازہ مکلیان ہی قولہ تعالیٰ وَلَا تَقْلِبْ عَلَیْهِمْ لَئِنْهُمْ کَفَرُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ
 ت اور نماز نہ پڑھنا نہیں کسی چومر جاوے کبھی اور نہ کھڑا ہو اسے قبر پر وہ منکر ہوئے
 اللہ سے اور رسول سے اور مرے ہیں بے حکم فاکلیل میں ہے کہ اس سے معلوم
 ہوا کہ کافر پر نماز پڑھنی اور اس کے قبر پر کھڑا ہونا حرام ہے پر دفن اسکا جائز ہے اور مسلمان پر
 نماز پڑھنی اور دفن کرنا اسکا واجب ہے اور اس کے قبر پر کھڑا ہونا اور دعا اور استغفار
 کرنا مشروع ہے تفسیر احمدی میں ہے کہ فاسقون بمعنی کافرون ہے کیونکہ اگر نماز پڑھنے کی علت
 فق ہو تو باطل ہو فاسق پر نماز پڑھنا اور حالانکہ جائز ہے باجماع صحابہ اور تابعین کے فق
 فقہانے ذکر کیا ہے کہ کافر پر نماز کی طرح درست نہیں اگرچہ ولی اسکا مسلمان بھی ہو
 یہاں تک کہ جو ایک شخص میں اشتباہ ہو کہ کافر تھا یا مؤمن اس پر نماز نہ پڑھے کیونکہ اگر
 کافر ہی تو کی طرح نماز روا نہیں اور جو مسلمان ہے اس سے نماز ترک کرنی فی الجملہ جائز ہے
 بہ خلاف اور احکام کے مثلاً ایک کافر اور اسکا ولی مسلمان ہے اسکو غسل دے
 مثل غسل نجاست کے نہ غسل مسنون اور ایک خرقہ میں کہ اس کے سر کو ڈھانکے لے
 لیے اور کفن نیکوے طریق مسنون سے اور گر کھاکھو دگر گاڑوے نہ لحد کرے اور کفن
 کرے طریق مسنون سے

باب الشہید

یہ کتاب ہے جناب مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی نے تصنیف فرمائی ہے۔
 اس میں احکام جنازہ اور کفن کے بیان کیے گئے ہیں۔
 مولانا صاحب دہلوی نے اس کتاب کو جامع و مفید بنایا ہے۔
 اس میں احکام جنازہ اور کفن کے بیان کیے گئے ہیں۔
 مولانا صاحب دہلوی نے اس کتاب کو جامع و مفید بنایا ہے۔
 اس میں احکام جنازہ اور کفن کے بیان کیے گئے ہیں۔

قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ت اور نہ کہو جو کوئی مارا جائے اللہ کی راہ میں کہ مر رہا ہے بلکہ وہ زندہ ہے میں اکیں نکو خبر نہیں ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیہ شہداء بدر کے شان میں ہے کہ چودہ مرد تھے اس سے معلوم ہوا کہ شہید کو چیات بقدر ذوق نعمت کے ہوتی ہے اور یہ آیہ اگر خاص شہداء کے حق میں ہی تو اور مسلمانوں کی تعظیم اور کافروں کی تعذیب اور آیت سے معلوم ہوتی ہے اور اگر عام ہے تو دلیل ہے ہر مومن صالح کی تعظیم اور حیات پر اور مخصوص شہداء کا ذکر ثمرات کے لئے ہے اور بعضے اصول کے گناہوں میں ہے کہ اشارۃ النص عام ہوتی ہے اس سے خاص کر لیتے ہیں جیسے کہ شافعی نے کہا کہ شہید پر نماز نچا ہے کیونکہ وہ حکم زندہ میں میں بل احیاء عندہم کے اشارۃ النص سے ثابت ہے جب بعضوں نے شافعی پر اعتراض کی کہ حضرت حمزہؓ پر شتر نماز پڑھیں اگر شہداء پر نماز پڑھنا ہوتا تو کیوں پڑھتے انہوں نے جواب دیا کہ حمزہؓ اس عموم سے خاص میں انکے غیر پر عموم باقی ہے اور شہید وہ ہے جو مسلمان پاک اور بالغ مارا گیا تیر جہیز سے مطلوبہ میں اس مارنے سے مال واجب نہو یا معرکہ میں مردہ یا زخمی پایا گیا اور مرث نہوا ایسے پر دنیا کے احکام جیسے غسل اور کفن نہ دینا اور نماز پڑھنا جاری ہوتے ہیں اور آخرت میں مرتبہ بڑا ملتا ہے

قَوْلِهِ تَعَالَى ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ت پھر اس کو مردہ کیا پھر اس کو قبر میں رکھو یا ف اکیل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کو دفن کرنا واجب ہے فصل صلوٰۃ فی الکعبہ کا بیان ہے قَوْلِهِ تَعَالَى وَعَهْدْنَا إِلَىٰ آبَائِهِمُ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ كَلِمَةً بَيِّنَةٌ ت اور کہہ دیا ہم نے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک کر رکھو میرا گھر اکیل میں ہے کہ رازی نے کہا کہ لفظ بیعتی للطائفین و العاکفین والركع السجود سے بوجھا گیا کہ نفس کعبہ میں نماز رشتہ ہی بخلاف

اور نہ کہو جو کوئی مارا جائے اللہ کی راہ میں کہ مر رہا ہے بلکہ وہ زندہ ہے میں اکیں نکو خبر نہیں ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیہ شہداء بدر کے شان میں ہے کہ چودہ مرد تھے اس سے معلوم ہوا کہ شہید کو چیات بقدر ذوق نعمت کے ہوتی ہے اور یہ آیہ اگر خاص شہداء کے حق میں ہی تو اور مسلمانوں کی تعظیم اور کافروں کی تعذیب اور آیت سے معلوم ہوتی ہے اور اگر عام ہے تو دلیل ہے ہر مومن صالح کی تعظیم اور حیات پر اور مخصوص شہداء کا ذکر ثمرات کے لئے ہے اور بعضے اصول کے گناہوں میں ہے کہ اشارۃ النص عام ہوتی ہے اس سے خاص کر لیتے ہیں جیسے کہ شافعی نے کہا کہ شہید پر نماز نچا ہے کیونکہ وہ حکم زندہ میں میں بل احیاء عندہم کے اشارۃ النص سے ثابت ہے جب بعضوں نے شافعی پر اعتراض کی کہ حضرت حمزہؓ پر شتر نماز پڑھیں اگر شہداء پر نماز پڑھنا ہوتا تو کیوں پڑھتے انہوں نے جواب دیا کہ حمزہؓ اس عموم سے خاص میں انکے غیر پر عموم باقی ہے اور شہید وہ ہے جو مسلمان پاک اور بالغ مارا گیا تیر جہیز سے مطلوبہ میں اس مارنے سے مال واجب نہو یا معرکہ میں مردہ یا زخمی پایا گیا اور مرث نہوا ایسے پر دنیا کے احکام جیسے غسل اور کفن نہ دینا اور نماز پڑھنا جاری ہوتے ہیں اور آخرت میں مرتبہ بڑا ملتا ہے

یہ لفظ بیعتی للطائفین و العاکفین والركع السجود سے بوجھا گیا کہ نفس کعبہ میں نماز رشتہ ہی بخلاف

مگر سیرم اور نے اور گیاہ میں پر جو آسمان سے پانی پاوے اُس میں عشر چاہئے اور جو
 شیکرہ اور دول سے پانی پاوے اُس میں نصف عشر چاہئے اور سال بھر باقی
 رہنا اور پانچ و شش کو پختا شرط نہیں ہے اور صاحبین شرط کہتے ہیں اور ترکاری
 میں امام کے نزدیک صدقہ ہی پر صاحبین کے نزدیک نہیں اور جو شہد عشری
 زمین میں ہو اُس میں بھی عشر ہی خواہ قلیل ہو خواہ کثیر اور شافعی کے نزدیک واجب
 نہیں اور جو شہد اور پھل بہا زمین ہو اُس میں عشر واجب ہے ابو حنیفہ کے نزدیک
 اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں جو گھر کہ باغ ہو گیا اگر مسلمان اُس کو پانی عشری دیتا
 ہی تو عشر اُس میں واجب ہے اور جو پانی خراجی دیتا ہی تو خراج واجب ہے اور
 جو زمی اُس کو پانی دیتا ہی تو خراج ہی واجب ہے اور جو پانی دیتا ہو اور جو گھر
 کہ رہنے کے لئے ہو اُس میں کچھ واجب نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسکن میں حق
 کیا ہے فاکھیل میں ہے کہ اس آیت سے دلیل پکڑی ہے جسے کہ زکوۃ بکھیت میں
 اور پھل میں خصوصاً زیتون اور انار میں واجب گردانا ہے فصل مصارف زکوۃ
 بیان ہے فی قولہ تعالیٰ اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِیْنَ
 عَلَیْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِی الرِّقَابِ وَالْغَارِمِیْنَ وَفِی سَبِیْلِ اللّٰهِ وَابْنِ
 السَّبِیْلِ فَرَضَ مِنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ حَكِیْمٌ فَت زکوۃ جو ہی سو حق ہے
 مفلسوں کا اور محتاجوں کا اور اس کام پر جانیا لوں کا اور جنگا دل پر چاہا ہی اور گردن
 چھڑانے میں اور جو تار بھرین اور اللہ کی راہ میں اور راہ کے مسافر کو ٹھرا دیا ہی
 اللہ کا اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا ف موضع القرآن میں ہے جس پاس
 مال ہو وہ مفلس ہی کو حاجت چلی جاوے جیسے ہر روز کے محتق اور محتاج جنگی
 حاجت بند ہو اور زکوۃ کے عامل مہینہ پاوے موافق خرچ کے اور دل جنگا پر چانا
 ہی وہ لوگ تھے کہ طبع پر مسلمان ہونے لیکن سردار قوم تھے اُن کے طفیل سے یہ

میں زکوۃ دینا
 کہ زمین میں
 پانی عشری ہے اس
 زمین کا پانی ہو کہ اس
 سے دوران نہ ہو کہ اس
 دی جائے اس
 پانی خراجی ہے اس
 زمین میں ہے اس
 جگہ کہ اس سے خراج
 دیا جائے اس
 دی وہ کا فہمی کہ جو
 دارالاسلام میں پامان
 ہوتا ہو اس کا
 فہم دینا ہے اس کی
 پانی اور زمین کا اور زمین
 میں زمین کا اور زمین
 کا اور زمین کا اور زمین
 کا اور زمین کا اور زمین

بھی مسلمان ہوئے اب علماء انکو نہیں گنتے اور گردان چھرائی غلام کی آزادی یا بندگی اور

تاوان دار جو قرض دار ہو اگرچہ مالدار ہو اور قرض برابر نہ دے تاہو اور اللہ کی راہ میں جہاد کا
 خرچ اور مسافروں کے خرچ ہو اگرچہ کھربوں سب موجب در کے ف فصل مسلمانوں سے
 زکوٰۃ لینا اور دعا دینے کا بیان ہے **قُلْ لَّهِ تَعَالَى الْخَلْقُ وَمَا لَهُمْ صَافَقَةٌ**
تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ تِلْكَ آيَاتُ الْكُوفِ اے مال میں سے زکوٰۃ کہ انکو
 پاک کرے اس سے اور دعا دے انکو ف اکیل میں ہے کہ ابن ابی حاتم نے حکم
 سے اخراج کیا ہے کہ خدمت اسواہم سے مراد اونٹ اور گائی اور بکری اور غیر اسکے
 ہی اس سے دلیل ہے کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب ہے اور منتخب ہے کہ امام زکوٰۃ دینے
 والی کو دعا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں نے ظاہر
 آیت سے استدلال کیا ہے کہ سفیر کے سوا اور بھی درود بالا استقلال درست ہے

کتاب الصوم

قُلْ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكْتُبُ عَلَيْكُمُ الصِّيَامَ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اَيَا مَا مَعَهُ وَاذَاتُ مَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرُ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ مِّن تَطَوُّعٍ خَيْرٌ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ اے ایمان والو حکم ہوا تم پر روز کا جیسے حکم تھا تم سے اگلوں پر شاید تم پر پہیز گار ہو جاؤ گی نہ پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا سفر میں تو گنتی چاہے اور دنوں سے اور جبکہ طاقت ہی تو بدلا چاہے ایک فقیر کا کھانا پھر جو کوئی شوق سے کرے نیکی تو اسکو ہر ہی اور روزہ رکھو تمہارا پہلا ہی اگر تم مسجد رکھتے ہو ف تفسیر احمد میں ہے کہ کتب علیکم الصیام سے روز کی فرصت معلوم ہوئی اور کتب میں جو تشبیہ ہے سو فقط روز کی فرصت میں ہی نہ تعین ایام میں اس لئے کہ امتوں سابقہ میں روزے رمضان کے فرض نہ تھے بلکہ اور روز

بھی مسلمان ہوئے اب علماء انکو نہیں گنتے اور گردان چھرائی غلام کی آزادی یا بندگی اور تاوان دار جو قرض دار ہو اگرچہ مالدار ہو اور قرض برابر نہ دے تاہو اور اللہ کی راہ میں جہاد کا خرچ اور مسافروں کے خرچ ہو اگرچہ کھربوں سب موجب در کے ف فصل مسلمانوں سے زکوٰۃ لینا اور دعا دینے کا بیان ہے قُلْ لَّهِ تَعَالَى الْخَلْقُ وَمَا لَهُمْ صَافَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ تِلْكَ آيَاتُ الْكُوفِ اے مال میں سے زکوٰۃ کہ انکو پاک کرے اس سے اور دعا دے انکو ف اکیل میں ہے کہ ابن ابی حاتم نے حکم سے اخراج کیا ہے کہ خدمت اسواہم سے مراد اونٹ اور گائی اور بکری اور غیر اسکے ہی اس سے دلیل ہے کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب ہے اور منتخب ہے کہ امام زکوٰۃ دینے والی کو دعا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں نے ظاہر آیت سے استدلال کیا ہے کہ سفیر کے سوا اور بھی درود بالا استقلال درست ہے

بھی مسلمان ہوئے اب علماء انکو نہیں گنتے اور گردان چھرائی غلام کی آزادی یا بندگی اور تاوان دار جو قرض دار ہو اگرچہ مالدار ہو اور قرض برابر نہ دے تاہو اور اللہ کی راہ میں جہاد کا خرچ اور مسافروں کے خرچ ہو اگرچہ کھربوں سب موجب در کے ف فصل مسلمانوں سے زکوٰۃ لینا اور دعا دینے کا بیان ہے قُلْ لَّهِ تَعَالَى الْخَلْقُ وَمَا لَهُمْ صَافَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ تِلْكَ آيَاتُ الْكُوفِ اے مال میں سے زکوٰۃ کہ انکو پاک کرے اس سے اور دعا دے انکو ف اکیل میں ہے کہ ابن ابی حاتم نے حکم سے اخراج کیا ہے کہ خدمت اسواہم سے مراد اونٹ اور گائی اور بکری اور غیر اسکے ہی اس سے دلیل ہے کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب ہے اور منتخب ہے کہ امام زکوٰۃ دینے والی کو دعا دے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں نے ظاہر آیت سے استدلال کیا ہے کہ سفیر کے سوا اور بھی درود بالا استقلال درست ہے

۶۹
 ۱۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت ہاتھ دھونا
 ۲۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت کھڑکھڑکانا
 ۳۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت گھبراہٹ نہ ہونا
 ۴۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت سانس نہ لینا
 ۵۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت کھانسی نہ کرنا
 ۶۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت ہانسی نہ کرنا
 ۷۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت چلنے کی آواز نہ اٹھانا
 ۸۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت کھڑکھڑکانے کی آواز نہ اٹھانا
 ۹۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت گھبراہٹ نہ ہونا
 ۱۰۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت سانس نہ لینا

وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ سے دلیل ہے کہ اعتکاف نہیں ہوتا مگر مسجد میں
 کسی مسجد میں خاص نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سوائے دو مسجدوں کے اور
 میں اعتکاف بچا ہے ایک مسجد بیت المقدس دوسری مسجد الحرام اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ مسجد جامع چاہئے اور عامہ اسی پر میں اور اعتکاف لغت میں
 فقط ٹھہرنیکو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک اسے کہتے ہیں کہ چار روزہ دار مسجد
 جماعت میں نہایت ٹھہرے صاحب کشف کا کلام صریح ہے کہ مسجد کی قید قرآن
 سے مفہوم ہے اور امام زاد کا کلام صریح ہے کہ روزہ کی قید قرآن سے معلوم ہے
 فاکلیل میں ہے کہ اس آیت سے ابو حنیفہ رح نے دلیل پکڑی ہے کہ عورت غیر
 مسجد میں اعتکاف کرے نہ مرد اس لئے کہ عورت مردوں کے خطاب میں داخل نہیں
 اور دلیل پکڑی ہے کہ روزہ اعتکاف میں شرط ہے کہ نہ خطاب فقط روزہ واروں
 پر مقصور ہے اور اعتکاف ایک دن سے کم نہیں ہوتا جیسے روزہ ایک دن سے کم نہیں ہوتا

کتاب الحج

فصل پہلے کعبہ کے تعظیم کا بیان ہے قولہ تَعَالَى وَأَذِّنْ لَنَا الْبَيْتَ
 مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْثَلًا اور جب ٹھہرایا ہم نے یہ گھر کعبہ کو اجتماع کی جگہ
 کو گونگی اور پناہ ف تفسیر احمد میں ہے زابری اور بیضاوی اور حنبلی سے کہ من
 مراد یہ ہے کہ اس کے حرم میں قتل اور غارت حرام ہے یا پناہ ہے جنوں اور حرام
 اور برص سے یا زبردستوں سے یا شکار و نکاح پناہ ہے بھانتک کہ شیر یا بھینس
 یا جوہر کا پتھر کرے اور ہرن حرم میں آوے تو اس کے پیچھے سے باز رہنا
 یا پناہ ہے اللہ کے عذاب سے ف اور مکہ کے حرم کی حد مشہور کتابوں میں نہیں ہے
 فقہ کے حاشیوں میں ہے کہ حرم مکہ کے گرد کو کہتے ہیں مشرق کی طرف چھ میل اور
 مغرب کی طرف چوبیس میل اور بعضوں کے نزدیک تین میل میں یہ صحیح ہے اور شمال

۱۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت ہاتھ دھونا
 ۲۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت کھڑکھڑکانا
 ۳۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت گھبراہٹ نہ ہونا
 ۴۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت سانس نہ لینا
 ۵۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت کھانسی نہ کرنا
 ۶۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت ہانسی نہ کرنا
 ۷۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت چلنے کی آواز نہ اٹھانا
 ۸۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت کھڑکھڑکانے کی آواز نہ اٹھانا
 ۹۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت گھبراہٹ نہ ہونا
 ۱۰۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت سانس نہ لینا

باہ و باہ
 حرم میں اس
 مطالعہ تہذیب
 یکن چاہیے کہ
 طاعت نامی بابا
 تامل مضطرب
 غلامی کے
 حضرت خلیفہ
 عارفانہ
 میں کہ جو
 کی فاضل کو
 پانوں کے
 ایک سو
 کہ باہر
 حضرت میں
 کہ جو کو
 میں سے
 عارفانہ
 اور کو
 اس کے
 سے

چلو عرفات سے تو یاد کرو اللہ کو نزدیک مشعر الحرام کے اور سکو یا کرو جس طرح
 نگوں سلجھایا اور تم تھے اس سے پہلے راہ بھولے پھر طواف کو چلو جہان سے
 سب لوگ چلین اور گناہ بخشو واللہ سے اللہ ہی بخشنے والا مہربان حج کا
 وقت شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحج کے مین ہمارے نزدیک اور
 شافعی کے نزدیک نو ذی الحج کے معہ دسویں تاریخی رات اس صورت میں
 عید قربان کا دن حج کے وقت مین داخل نہیں ہی اور مالک کے نزدیک تمام
 ذی الحج کا مینا ہی اور خلاف اس لئے ہی کہ شافعی کے نزدیک وقت سے
 مراد وقت احرام ہی وہ بخیر کے دن صحیح نہیں اور مالک کے نزدیک مراد وقت
 کہ مین سولے حج کے اور مستحسن نہون اس صورت میں عمرہ انکے نزدیک ذی الحج کے
 بقیہ مین مکروہ ہی اور ہمارے نزدیک وہ وقت ہی کہ اس مین حج کے اعمال اور
 اور مناسک بھی ادا ہوں وہ ہمارے قول مین حاصل ہی اور رفت سے مراد
 جماع ہی یا ذکر جماع کا عورتوں کے پاس یا کلام فاحش اس سے معلوم ہوا کہ
 احرام مین نکاح کرنا منع نہیں جو محرم اور محرمہ نکاح کریں تو اسکو درست ہی پر جماع
 مکربین اور فسق و گناہ ہی کہ شرع کے حدوں سے نکل جاوے یا مسلمانوں کو لقب
 بد سے پکارنا اور جدال سے مراد جھگڑا کرنا رقیقون اور خادموں سے یا جھگڑا
 کرنا مشرکوں کا حج کے وقت تقدیم اور تاخیر مین کیونکہ مشرک مخالف تھے تمام عرب
 کے وہ مشعر الحرام مین ٹھہرتے اور سب عرفہ مین اور مین والے بے زاد اور راحلہ
 جاتے شدت حاجت سے اہل مکہ سے سوال کرتے لوگوں کو رنج ہوتا اللہ نے ارشاد فرمایا
 وتزودوا یعنی اپنے گھروں سے زادو اور کھانا نہ مانگو اور ایک قوم گمان کرتی تھی کہ
 جو لوگ حج کو آتے مین اور تجارت وغیرہ کرتے مین تو وہ حاجی نہیں مین اور حج کا
 ثواب انکو نہیں اللہ نے فرمایا لیس علیکم جناح ان تبتغوا فضلا من ربکم

من ساینده های دور آینه ایان و آینه ایان

[illegible]

اور جو حجاج نے بے ادبی کی اسکو کعبہ کا دم منظور تھا فقط ابن زبیر کے لئے
 حیلہ کیا تھا پھر بنا دیا یا فوج کے طوفان میں غرق سے آزاد رہا اور اہل اصول
 نے ذکر کیا ہی کہ محدث کو طواف کعبہ کا جائز نہی اور شافعی کہتے ہیں کہ نہیں
 جائز ہی کیونکہ اسکے اعمال میں شرطین نماز کے چاہئیں اس لئے کہ حضرت نے
 فرمایا اَطُوفُوا الصَّلَاةُ ہم جواب دیستہ میں کہ نص غیر مقید ہی طہارت سے
 وہ خاص ہی محتمل بیان کے نہیں پس خبر واحد اسکی بیان نہوگی بل زیادت ہوگی
 اور زیادت بنثر نسخ کے ہی ہمارے نزدیک اور خبر واحد سے کتاب کا
 نسخ ہرگز جائز نہیں پس محدث کو طواف درست ہوگا اور حطیم کعبہ میں جنیل
 ہی اسکا بیان شرح وقایہ میں مفصل ہی کہ طواف اسکے ورائین واجب ہی
 پر اسکے طرف نماز جائز نہیں ایسی ہی ہی تفسیر حمیدین فصل خلف مقام کے
 دو گانہ پڑنے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَرِّ اَبْرَاهِيمَ
 مُصَلًّیٰ ت اور کر رکھو جہاں گھر ہوا ابراہیم نماز کی جگہ ف تفسیر حمیدین
 ہی کہ مقام ابراہیم وہ پتھر ہی کہ جس میں ابراہیم کی قدموں کا نشان ہی یہ امر
 استحباب کے لئے ہی کیونکہ نماز کعبہ کے گرد چاروں طرف روای کسی
 سمت کو تخصیص نہیں ف اور بعضے سارے حرم کو مقام ابراہیم کہتے ہیں اور
 بعضے مواضع مناسب کو اور بعضے مکہ کو اور مسجد اور خانہ کعبہ کو فصل سمی
 بین الصفا والمروہ کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَارِ
 اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ رَاَعَتْهُمَا فَجَا حَ عَلَيْهِ اَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ
 تَطَوَّعَ خَيْرٌ اِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ف صفا اور مروہ جو میں نشان ہیں
 اللہ کے پھر جو کوئی حج کرے اس گھر کا زیارت تو گناہ نہیں اسکو کہ طواف
 کرے ان دونوں میں جو کوئی شوق سے کرے کچھ نیکی تو اللہ قدر دان ہی سب

ف
 اسکے شان نزول مبارک اور
 کہ حضرت حضرت عکرمہ
 پکڑ کر کہہ رہے تھے کہ
 غیرتہ صوفی کی کہ حکم
 سر دین آپ فرمایا کہ
 سبقتا یا ہی حرم میں
 مرقا نہیں دو گانہ پڑنے
 پر کرنا اسکو جو پورے
 اور صاحب کتاب اور
 نے بھی اختیار کیا اور
 کہ ابراہیم طواف کے دو
 رکعتوں کو کہہ جا رہے تھے
 سے نزدیک ہی کہ جب
 نے طواف سے شرف
 فقیر طواف میں جا کر
 پانی مقام ابراہیم پہنچا
 دو رکعتوں کے پچھپچھ
 میں تفسیر احمدی
 اللہ کے بندوں کو عین
 غف غفار سے دو گانہ
 پڑنے کے بیان میں
 شریفی کے تفسیر
 کی ہیں

سبقتا یا ہی حرم میں

جانتا ف موضح القرآن میں ہی کہ صفا اور مروہ دو پہاڑ ہیں مکے کے شہر
 میں عرب کے لوگ حضرت ابراہیم کے وقت سے ہمیشہ حج کرتے رہے ہیں
 لیکن کفر کے وقت میں اکثر غلطیاں پر گئیں تھیں ان دو پہاڑوں کو بہت دھرم
 تھے حج میں وہاں بھی طواف کرتے تھے جب لوگ مسلمان ہوئے جانا کہ یہ
 کفر کی غلطی تھی اب وہاں نہ جایا چاہئے اُس پر یہ آیہ اُتری فَ اَوْقِفْ
 اَحْمَدِیْنِ ہجی کہ سہی احمد بن حنبل کے نزدیک سنت ہی ہی قول ہی انس
 بن مالک اور ابن عباس کا جیسا کہ تفسیر کی قاضی سیفا اور صاحب کشاف
 نے کیونکہ آیہ کے مفہوم سے اباحت ہی اور رسول اور صحابہ کے فعل سے
 جانب وقوع کو رجحان ہوا پس سنت ہوئی اور مالک اور شافعی کہتے ہیں
 کہ رکن ہی کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ دوڑو تم اللہ نے تم پر دوڑنا لکھ دیا ہی
 اور پہاڑے نزدیک واجب ہی کیونکہ حضرت اور آپ کے اصحاب نے
 اس پر مداومت فرمائی کبھی ترک نہیں کیا پس واجب ہوا اُس کے ترک
 سے دم واجب ہوتا ہی جیسا کہ فقہ میں معلوم ہوا اور حضرت کے قول
 میں جو لکھ دینا مذکور ہی سو لکھ دینا استحباباً ہی نہ وجوباً فصل عمرہ
 کا بیان ہی قَوْلُ اللَّهِ اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ لِلَّهِ اور پورا کرو
 حج اور عمرہ اللہ کے واسطے فَ حج میں یقین فرض میں احرام باندھنا اور
 عرفہ میں ٹھہرنا اور طواف زیارت کرنا اور چار واجبہ میں میر لقمہ میں ٹھہرنا
 اور صفا اور مروہ کے مابین میں سعی کرنا اور رتھی الجمار اور طواف رجب
 کرنا آفاقی کو اور حلق وغیرہ سنت اور اداسہ میں اور عمرہ میں دو رکن
 میں طواف اوسے اس میں توقیت نہیں سال بھر درست ہی پر عرفہ کے
 دن اور دسویں گیا رمہون بارہویں تیرہویں ذی الحجہ ہی یہ فرق ہی

جانتا ف موضح القرآن میں ہی کہ صفا اور مروہ دو پہاڑ ہیں مکے کے شہر
 میں عرب کے لوگ حضرت ابراہیم کے وقت سے ہمیشہ حج کرتے رہے ہیں
 لیکن کفر کے وقت میں اکثر غلطیاں پر گئیں تھیں ان دو پہاڑوں کو بہت دھرم
 تھے حج میں وہاں بھی طواف کرتے تھے جب لوگ مسلمان ہوئے جانا کہ یہ
 کفر کی غلطی تھی اب وہاں نہ جایا چاہئے اُس پر یہ آیہ اُتری فَ اَوْقِفْ
 اَحْمَدِیْنِ ہجی کہ سہی احمد بن حنبل کے نزدیک سنت ہی ہی قول ہی انس
 بن مالک اور ابن عباس کا جیسا کہ تفسیر کی قاضی سیفا اور صاحب کشاف
 نے کیونکہ آیہ کے مفہوم سے اباحت ہی اور رسول اور صحابہ کے فعل سے
 جانب وقوع کو رجحان ہوا پس سنت ہوئی اور مالک اور شافعی کہتے ہیں
 کہ رکن ہی کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ دوڑو تم اللہ نے تم پر دوڑنا لکھ دیا ہی
 اور پہاڑے نزدیک واجب ہی کیونکہ حضرت اور آپ کے اصحاب نے
 اس پر مداومت فرمائی کبھی ترک نہیں کیا پس واجب ہوا اُس کے ترک
 سے دم واجب ہوتا ہی جیسا کہ فقہ میں معلوم ہوا اور حضرت کے قول
 میں جو لکھ دینا مذکور ہی سو لکھ دینا استحباباً ہی نہ وجوباً فصل عمرہ
 کا بیان ہی قَوْلُ اللَّهِ اَلْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ لِلَّهِ اور پورا کرو
 حج اور عمرہ اللہ کے واسطے فَ حج میں یقین فرض میں احرام باندھنا اور
 عرفہ میں ٹھہرنا اور طواف زیارت کرنا اور چار واجبہ میں میر لقمہ میں ٹھہرنا
 اور صفا اور مروہ کے مابین میں سعی کرنا اور رتھی الجمار اور طواف رجب
 کرنا آفاقی کو اور حلق وغیرہ سنت اور اداسہ میں اور عمرہ میں دو رکن
 میں طواف اوسے اس میں توقیت نہیں سال بھر درست ہی پر عرفہ کے
 دن اور دسویں گیا رمہون بارہویں تیرہویں ذی الحجہ ہی یہ فرق ہی

درمیان حج اور عمرہ کے جو کوئی کہے کہ اگر آیتوں کا صیغہ وجوب کے لئے ہے
تو چاہئے عمرہ بھی واجب ہو حج کی طرح جیسے کہ مذہب ہی امام شافعی کا
اور اگر مذہب کے لئے ہی چاہئے حج مثل عمرہ کے ساتھ ہو یہ خلاف ہی
مذہب کے تو اسکا جواب زاہدین ہی کہ یہ امر مذہب کے لئے اس لئے
ہی کہ ابتداء اسلام میں حج اور عمرہ دونوں مذہب تھے ہرج کی فرضیت
وَلْيَذْكُرُوا عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ سے ثابت ہوئی اور آیتوں کے لفظ سے
دلیل ہی اس بات پر کہ حج اور عمرہ شروع کرے فرض ہو یا نفل اسکو تمام
کرنا واجب ہی بعضوں نے دلیل پکڑی ہی کہ حج اور عمرہ دونوں کا صلحہ
ہونا افضل ہی اور بعضوں نے اتمام سے یہ مراد لی ہی کہ قصد حج اور عمرہ
کا خالص ہونا قصد ہوا میں تجارت اور شادیکا اور نفقہ حلال ہو اور بعضوں
نے کہا کہ دونوں کی مناسک تمام اور کمال علیحدہ علیحدہ ادا کرے اور بعضوں
نے عموم آیت سے حجت پکڑی کہ جو احرام جامع سے فاسد ہو تو تمام کرے فضل
عمرہ میں حلق کا شرط ہو نہ کیا بیان ہی قولہ تَعَالَى الْقَدْ صَدَقَ اللَّهُ
رَسُولُهُ الْوَيْلَ لِلَّذِينَ لَا يَدْخُلُونَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ
مُحَلِّقِينَ دُوسُكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ
مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحَ قَرِيبَاتِ اللَّهِ نے سچ دیکھا ہی اپنے رسول
کو خواب تحقیق تم داخل ہو رہے ادب والی مسجد میں اگر اللہ نے چاہا
چین سے بال موڈتے اپنے سروں کے اور کرتے بنے خطرہ پھر جانا جو
تم نہیں جانتے پھر ہرادی اسکے وری ایک فتح نزدیک فَالْكَلِيلِ مِّنْ
ہی کہ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ سے بوجھا گیا کہ ہر کلام
میں مشیت کا ذکر مستحب ہی اور محلقین دُوسُكُمْ وَمُقَصِّرِينَ سے

مذہب و عہدہ کے جو کوئی کہے کہ اگر آیتوں کا صیغہ وجوب کے لئے ہے
تو چاہئے عمرہ بھی واجب ہو حج کی طرح جیسے کہ مذہب ہی امام شافعی کا
اور اگر مذہب کے لئے ہی چاہئے حج مثل عمرہ کے ساتھ ہو یہ خلاف ہی
مذہب کے تو اسکا جواب زاہدین ہی کہ یہ امر مذہب کے لئے اس لئے
ہی کہ ابتداء اسلام میں حج اور عمرہ دونوں مذہب تھے ہرج کی فرضیت
وَلْيَذْكُرُوا عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ سے ثابت ہوئی اور آیتوں کے لفظ سے
دلیل ہی اس بات پر کہ حج اور عمرہ شروع کرے فرض ہو یا نفل اسکو تمام
کرنا واجب ہی بعضوں نے دلیل پکڑی ہی کہ حج اور عمرہ دونوں کا صلحہ
ہونا افضل ہی اور بعضوں نے اتمام سے یہ مراد لی ہی کہ قصد حج اور عمرہ
کا خالص ہونا قصد ہوا میں تجارت اور شادیکا اور نفقہ حلال ہو اور بعضوں
نے کہا کہ دونوں کی مناسک تمام اور کمال علیحدہ علیحدہ ادا کرے اور بعضوں
نے عموم آیت سے حجت پکڑی کہ جو احرام جامع سے فاسد ہو تو تمام کرے فضل
عمرہ میں حلق کا شرط ہو نہ کیا بیان ہی قولہ تَعَالَى الْقَدْ صَدَقَ اللَّهُ
رَسُولُهُ الْوَيْلَ لِلَّذِينَ لَا يَدْخُلُونَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ
مُحَلِّقِينَ دُوسُكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ
مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحَ قَرِيبَاتِ اللَّهِ نے سچ دیکھا ہی اپنے رسول
کو خواب تحقیق تم داخل ہو رہے ادب والی مسجد میں اگر اللہ نے چاہا
چین سے بال موڈتے اپنے سروں کے اور کرتے بنے خطرہ پھر جانا جو
تم نہیں جانتے پھر ہرادی اسکے وری ایک فتح نزدیک فَالْكَلِيلِ مِّنْ
ہی کہ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ سے بوجھا گیا کہ ہر کلام
میں مشیت کا ذکر مستحب ہی اور محلقین دُوسُكُمْ وَمُقَصِّرِينَ سے

معلوم ہوا کہ حلق غیر معین ہی بلکہ اس کے عوض تقصیر ہی اور حلق اور تقصیر خاص ہی ہر
 لئے نہ ڈار بھی اور تمام بدن کے بال کے لئے قولہ تعالیٰ **وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ**
مَعْدُودَاتٍ فَمِنْ تَجَلَّى فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَاخَّرَ فَلَا أَلَهُ عَلَيْهِ
لِنَسْتَفْتِي وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهِ خُشْرُونَ اور یاد کرو اللہ کو کئی
 دن گنتی کے پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں اس پر نہیں گناہ اور جو کوئی رگیا اس پر نہیں
 گناہ جو کوئی کہ ڈرنا رہنے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم اسی پاس جمع
 ہو گے **فَإَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ** سے ایام تشریق مراد ہیں اور ذکر سے بغیر نمازوں کی
 پیچھے کہ واجب ہی اس پر جو جماعت سے نماز پڑھے عرفہ کی فجر سے عید کی عصر تک
 امام کے نزدیک اور آخر ایام تشریق کے عصر تک صاحبین کے نزدیک اور اسی پر
 عمل ہی اس صورت میں امر و جواب کے لئے ہی یا وہ تمہیں جو بطین وادی جہرہ عقبہ کو سات
 کنکر بھینکتے اور بر کنکر پر تکبیر کہتے ہیں اس صورت میں اگرچہ رمی واجب ہی پر تکبیر سنت ہی
 امر استحباب کے لئے ہی **فصل** احرام میں صید حرام ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ
عَلَيْكُمْ غَيْرُ مُحْلِلِ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمَةٌ أَيْمَانُ وَالْوُفُورُ قرار حلال ہو
 سکو جو پائے مویشی سو اس کے جو ٹکڑا دینگے مگر حلال بخانو شکار کو اپنے احرام میں ف
 موضع القرآنین ہی کہ مویشی وہ جانور ہیں کہ جنکو لوگ پالتے ہیں کھانیکو جیسے گائے
 بکری پھر جنگل کے ہرن اور نیلہ گاؤ وغیرہ اس میں داخل ہیں کہ جنس ایک ہی انکو احرام
 کے وقت اور سیطرہ حرم کے مکاتیب حرام فرمایا اسکے ساتھ حرم کے آداب اور
 بھی فرمائے **فَاقُولُ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ**
حُرْمٌ أَيْمَانُ وَالْوُفُورُ مارو شکار جو وقت تم ہو احرام میں ف صید سے مراد
 وہ چوان ہی کہ اس سے وحشت ہو خواہ ماکول اللحم ہو خواہ غیر ماکول اللحم اور مالک

معلوم ہوا کہ حلق غیر معین ہی بلکہ اس کے عوض تقصیر ہی اور حلق اور تقصیر خاص ہی ہر لئے نہ ڈار بھی اور تمام بدن کے بال کے لئے قولہ تعالیٰ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمِنْ تَجَلَّى فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَاخَّرَ فَلَا أَلَهُ عَلَيْهِ لِنَسْتَفْتِي وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهِ خُشْرُونَ اور یاد کرو اللہ کو کئی دن گنتی کے پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں اس پر نہیں گناہ اور جو کوئی رگیا اس پر نہیں گناہ جو کوئی کہ ڈرنا رہنے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم اسی پاس جمع ہو گے فَإَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ سے ایام تشریق مراد ہیں اور ذکر سے بغیر نمازوں کی پیچھے کہ واجب ہی اس پر جو جماعت سے نماز پڑھے عرفہ کی فجر سے عید کی عصر تک امام کے نزدیک اور آخر ایام تشریق کے عصر تک صاحبین کے نزدیک اور اسی پر عمل ہی اس صورت میں امر و جواب کے لئے ہی یا وہ تمہیں جو بطین وادی جہرہ عقبہ کو سات کنکر بھینکتے اور بر کنکر پر تکبیر کہتے ہیں اس صورت میں اگرچہ رمی واجب ہی پر تکبیر سنت ہی امر استحباب کے لئے ہی فصل احرام میں صید حرام ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرُ مُحْلِلِ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمَةٌ أَيْمَانُ وَالْوُفُورُ قرار حلال ہو سکو جو پائے مویشی سو اس کے جو ٹکڑا دینگے مگر حلال بخانو شکار کو اپنے احرام میں ف موضع القرآنین ہی کہ مویشی وہ جانور ہیں کہ جنکو لوگ پالتے ہیں کھانیکو جیسے گائے بکری پھر جنگل کے ہرن اور نیلہ گاؤ وغیرہ اس میں داخل ہیں کہ جنس ایک ہی انکو احرام کے وقت اور سیطرہ حرم کے مکاتیب حرام فرمایا اسکے ساتھ حرم کے آداب اور بھی فرمائے فَاقُولُ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ أَيْمَانُ وَالْوُفُورُ مارو شکار جو وقت تم ہو احرام میں ف صید سے مراد وہ چوان ہی کہ اس سے وحشت ہو خواہ ماکول اللحم ہو خواہ غیر ماکول اللحم اور مالک

کے ساتھ جو پیسہ ہو قربانی پہنچا دے پھر جسکو سپرد ہوتو روزہ تین دن کا حج کہ وقتین
 اور سات دن جب پھر کر جاوے وہ دن ہوئے پورے یہ اسکو ہی جسکی گھر و ماں نہ ہوں
 رہتے مسجد الحرام پاس اور دُرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ کا عذاب سخت ہی
 ف تغیر احمد میں ہی کہ حج اور عمرہ کے تین طریق میں ایک یہ کہ حج کا احرام باندھے اور
 اسکے اعمال اور افعال ادا کرے پھر عمرہ کا احرام باندھے اور اسکے اعمال اور افعال
 ادا کرے اسکو افراد کہتے ہیں دوسری یہ کہ میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا احرام
 باندھے اور کبے بسبک بچھو و عمرہ اور شافعی کے نزدیک اس صورت میں فقط حج کے اعمال
 کرتے ہیں عمرہ اُسکے ضمن میں ہو جاتا ہی پر ہمارے نزدیک دونوں احرام ساتھی باندھتے
 ہیں پہلے عمرہ کے افعال کرے سات بار طواف کربے کے صفا اور مروہ میں دوڑنا پھر
 حج کے افعال کرے سات بار طواف قدوم کرے بعد اسکے کربے وہ حج کے افعال
 کہ جسکا بیان کُذرا اسکو قرآن کہتے ہیں تیسری یہ کہ عمرہ احرام میقات سے باندھے
 اور مکہ میں اگر اسکے اعمال سے فارغ ہو کر احرام سے نکلے اور ممنوعات سے فائدہ
 مند ہو پھر احرام باندھے مکہ میں حج کا ترویہ کے دن اور قبل اسکے افضل ہی اور
 حج کے افعال ادا کرے یہ اسکا حکم ہی کہ جو قربانی نلاوے اور جو قربانی لاوے وہ
 احرام سے نہ نکلے پھر حج کا احرام ترویہ کو نکلے کے رہنے والوں کے طرح باندھے اسکو
 تمتع کہتے ہیں شافعی کے نزدیک افراد قرآن اور تمتع سے افضل ہی اور مالک کے
 نزدیک تمتع قرآن سے افضل ہی اور قرآن افراد سے اور ہمارے نزدیک قرآن
 افضل ہی تمتع اور افراد سے اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے تمتع کے احکام بیان فرمائے
 یعنی تمتع کو قربانی ضروری نہ کہ دن آونٹ یا گائی یا بکری یہ عید کے قربانی کے
 قائم مقام نہیں اور ہمارے نزدیک تمتع کو اسکا کھانا درست ہی اور شافعی کے
 نزدیک نہیں اور جو قربانی نپاوے تو دس روزے رکھے تین روزے حج کے

نومین میں یعنی حج اور عمرہ کے احرام کے مابین حج کے مہینہ نومین اور سات روز
جب حج سے فراغت پاوے اور شافعی کہتے ہیں کہ تین روز احرام کے
باندھنے کے بعد حلال ہونیکے قبل جن دنوں میں کہ جن میں مشغول ہو اور سات جب اہل
پہنچے اور بہتر یہی کہ ذی حج کی ساتویں آٹھویں نومین روزہ رکھے جو یہ دن جاتے
رہیں ہمارے نزدیک دم متعین ہیں اور شافعی قضا کے قائل ہیں اور مالک کے
تزوید کے دن اور ایام تشریق میں جائز ہیں اور جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت
حج کے یہ سات روز رکھے اسکی وجہ یہ ہے کہ اذاجتہم سے مراد ہی اذافرغتم
اور شافعی کے نزدیک سوائے وطن کے اور کہیں جائز نہیں کیونکہ رجوع کی معنی ہے
ظاہری پر میں اور ذلک کا مشارالیه ہمارے نزدیک تمتع ہی یعنی تمتع اسکوئی کہ
جسکی گھر والے رہتی نہوں مسجد الحرام پاس یعنی مکے اور میقات سے باہر ہوں کیونکہ
ہمارے نزدیک مسجد الحرام کے حاضر و نکو تمتع اور قرآن نہیں ہے اور شافعی کے نزدیک
ذلک کا مشارالیه احکام ہیں یعنی قربانی اور روزہ اپہر ہی جو مکے کا رہنے والا نہ ہو
یعنی حرم سے قصر کی مسافت پر ہو مدعا یہ کہ شافعی مکے کے لئے بھی تمتع تجویز کرتے ہیں
لیکن اسپر قربانی یا روزہ واجب نہیں گردانتے میں اور ہر ایہ کی حوائشی میں ہے
کہ تمتع کو مشارالیه کرنا حق ہے کیونکہ جو حکم مشارالیه ہوتا تو علی من لہ لیکن ہوتا نہ لیکن کہ
لیکن فضل بدی اور قلاد کے مشروعیت کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اجعل اللہ العظیم
الْبَيْتُ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَادِ ذَلِكَ
لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ اُدْتُ اُسکے کیا ہے کعبہ یہ گھر بزرگی کا ہر الو کونکے واسطے اور مہینہ بزرگی
کا اور قربانی پہنچانے اور گلے میں لٹکن وایان یہ اسواسطے کہ تم سمجھو کہ اللہ کو معلوم ہے جو
کچھ ہی آسمان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے وقف ہے فی تفسیر حمید میں ہے کہ اس

نومین میں یعنی حج اور عمرہ کے احرام کے مابین حج کے مہینہ نومین اور سات روز
جب حج سے فراغت پاوے اور شافعی کہتے ہیں کہ تین روز احرام کے
باندھنے کے بعد حلال ہونیکے قبل جن دنوں میں کہ جن میں مشغول ہو اور سات جب اہل
پہنچے اور بہتر یہی کہ ذی حج کی ساتویں آٹھویں نومین روزہ رکھے جو یہ دن جاتے
رہیں ہمارے نزدیک دم متعین ہیں اور شافعی قضا کے قائل ہیں اور مالک کے
تزوید کے دن اور ایام تشریق میں جائز ہیں اور جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت
حج کے یہ سات روز رکھے اسکی وجہ یہ ہے کہ اذاجتہم سے مراد ہی اذافرغتم
اور شافعی کے نزدیک سوائے وطن کے اور کہیں جائز نہیں کیونکہ رجوع کی معنی ہے
ظاہری پر میں اور ذلک کا مشارالیه ہمارے نزدیک تمتع ہی یعنی تمتع اسکوئی کہ
جسکی گھر والے رہتی نہوں مسجد الحرام پاس یعنی مکے اور میقات سے باہر ہوں کیونکہ
ہمارے نزدیک مسجد الحرام کے حاضر و نکو تمتع اور قرآن نہیں ہے اور شافعی کے نزدیک
ذلک کا مشارالیه احکام ہیں یعنی قربانی اور روزہ اپہر ہی جو مکے کا رہنے والا نہ ہو
یعنی حرم سے قصر کی مسافت پر ہو مدعا یہ کہ شافعی مکے کے لئے بھی تمتع تجویز کرتے ہیں
لیکن اسپر قربانی یا روزہ واجب نہیں گردانتے میں اور ہر ایہ کی حوائشی میں ہے
کہ تمتع کو مشارالیه کرنا حق ہے کیونکہ جو حکم مشارالیه ہوتا تو علی من لہ لیکن ہوتا نہ لیکن کہ
لیکن فضل بدی اور قلاد کے مشروعیت کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اجعل اللہ العظیم
الْبَيْتُ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَادِ ذَلِكَ
لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ اُدْتُ اُسکے کیا ہے کعبہ یہ گھر بزرگی کا ہر الو کونکے واسطے اور مہینہ بزرگی
کا اور قربانی پہنچانے اور گلے میں لٹکن وایان یہ اسواسطے کہ تم سمجھو کہ اللہ کو معلوم ہے جو
کچھ ہی آسمان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے وقف ہے فی تفسیر حمید میں ہے کہ اس

آیت سے دلیل ہے اور پر مشروعیت ہدی اور قلاؤں کے بخلاف اسکے جوابدہ
سورہ میں اسکا ذکر ہے اور ہدی کا اطلاق بکبریٰ اور گاسے اور اونٹ پر
ہوتا ہے اور بڑنکا ہمارے نزدیک گائے اور اونٹ پر اطلاق ہوتا ہے
وہ شافعی کے نزدیک فقط اونٹ پر اور قلاؤں گائی اور اونٹ کے لئے
ہی بکری کو نہیں **فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَيَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ فِي أَيَّامٍ**
مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا سَرَدْتُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ أَعْنَاهُمْ فَكَلَّوْا مِنْهَا وَأَطِيعُوا
الْبَاسِلَ الْفَقِيرَ اور پھر میں اللہ کا نام کسی دن جو معلوم میں فرج پر
چوپاؤں مویشی کے جانے دے ہیں انکو سوکھا و اُس میں سے اور کھلاؤں
حال محتاج کوف حضرت علی اور ابن عباس اور قلاؤں کا قول ہے کہ ایام
معلومات ذی حج کا عشرہ ہی ہی مذہب ابو حنیفہ کا یا ایام نحر ہیں یہ
صاحبین کا اور اُنکے غیر کا بہ تقدیر اس مقام میں بعض دن مراد ہے وہ خاص
عید کا دن ہی اگرچہ قربانی کے تین دن ہوتے ہیں اور ذکر سے احتمال ہے
کہ اول صورت میں ذی حج کے ساتویں اور نویں کا خطبہ مراد ہو اور دوسری صورت
میں تکبیرات تشرقی مراد ہے اور مقابل کا قول ہے کہ ذکر سے یہاں مراد وہ
ہی کہ ہدی کے ذی حج پر پڑھتے ہیں اور بعضوں نے ایام کے لفظ سے استدلال
کیا ہے کہ رات کو ذی حج درست نہیں ہے اور بہیمہ سے اونٹ گائے بھینس فہی راو
ہی اور مر بالکل اباحت کا ہی **فَقَوْلُهُ** فصل ہدی کے بے عیب چوبیس بیان
ہی **فَقَوْلُهُ تَعَالَى ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعْرًا أَوْ لَعْنًا فَإِنَّمَا أَتَى بِتَقْوَى**
الْقُلُوبِ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ يَحْكُمُهَا إِلَى الْبَيْتِ
الْمَكِينِ یہ سن چکے اور جو کوئی ادب رکھے اللہ کے نام لگے چیز کا سودہ لگی
پہر ہیز گاری سے ہی تمکو چوپاؤں میں فائدہ ہیں یہ ہے وعدہ تک پھر لگے

نہیں ہے یہی تعلیم کا سہارا ہے اور اس کو کھانچا

وہاں سے لے کر

بسم الله الرحمن الرحيم

فلا والله اني ارجو ان يكون

کتابخانه ملی افغانستان

اقرب الناس کے دنوں

۱۰۰

فصل فی شرح
کتاب تصدیق
کتابها و احادیث
و غیره

اور جان بھائی

کے لئے یہاں سے لے کر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وہ قوی ہو کر اپنے

میں نے اسے دیکھا تھا۔

کے لیے جو اس کی طرف سے

بسم الله الرحمن الرحيم

پہنچا اس قیدم گھر تک ف شعرا شد سے مراد ہدی ہی اور اسکی تعظیم یہی کہ
 خوب صورت اور موٹی اور گران قیمت ہوں اسی سے فقہا فرامتن میں کہ جانور
 اندھا اور دبلا اور لنگڑا کہ نیکی تک نہ چلے اور ہاتھ پاؤں کا کٹا اور جبکا کان
 اور دم اور آنکھ تھالی حصہ سے زیادہ جاتا رہا ہو جائز نہیں رکھا کیونکہ اضمیہ بھی ہدی
 کی طرح واجب التعظیم ہی لکہ فیہا منافع الایہ کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہی کہ نفع
 لینا ہدی کے دودھ اور نسل اور سواری سے جائز ہی اور واجب ہی کہ ہایا
 حرم کعبہ میں فوج کئے جاوین اسی سے شافعی نے ہدی سے انتفاع مطلقاً جائز رکھا
 اور ہم کہتے ہیں مجاہد کے قول سے کہ آیہ کی بمعنی یہ ہیں کہ تلو جو پاؤں میں خاند
 میں ایک وعدہ تک یعنی جب تک کہ اُسے ہدی نہ کر جب ہدی کیا تو اس سے انتفاع
 حرام ہی جب تک کہ اپنے مقام میں پہنچے یعنی کعبہ میں اسی سے منع کا مسئلہ ہی کہ
 ہدی کا دودھ اور نسل اور سواری حرام ہی پر جو چلنے سے عاجز ہو نو سواری جائز
 ہی اور دودھ جو ہدی کو ضرر ہو تو وہ لینا جائز ہی ہر فقر کو تصدق کر دے یہ خلاصہ
 تفسیر احمد کا قول ہے تَعَالَى وَالْبَذَن جَعَلْنَا هَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ
 فَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهَا صَوَافَ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا
 وَأَطِيعُوا الْقَائِعَ وَالْمَعْتَرَكْ ذَلِكْ سَخَرْنَا هَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ هَ لَنْ
 تَبَالِ اللَّهُ لَكُمْ مَوَاطِنَ وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ تَبَالِهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَرْنَا
 لَكُمْ لِنُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْنَاكُمْ وَبَشِّرِ الْحَسَنَيْنِ ت اور کعبہ کے چاروں طرف
 اونٹ ٹہرائے ہیں ہم نے تمہارے واسطے نشانی اللہ کے نام کی تمہارا اسمین بھلا
 ہی سو پرچھ ان پر نام اللہ کا قطار باندھ کر پھر جب گرہ سے لٹکے کروٹ تو کھاؤ
 اسمین سے اور کھلاؤ صبر سے بیٹھے کو اور بقراری کرتے کو اس طرح تمہارے
 بس میں دے وہ جانور شاید تم احسان مانو اللہ کو نہیں پہنچتے انکے گوشت نہ کھو

تفسیر احمد کا قول ہے
 تَعَالَى وَالْبَذَن جَعَلْنَا هَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ
 فَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهَا صَوَافَ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا
 وَأَطِيعُوا الْقَائِعَ وَالْمَعْتَرَكْ ذَلِكْ سَخَرْنَا هَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ هَ لَنْ
 تَبَالِ اللَّهُ لَكُمْ مَوَاطِنَ وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ تَبَالِهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَرْنَا
 لَكُمْ لِنُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْنَاكُمْ وَبَشِّرِ الْحَسَنَيْنِ ت اور کعبہ کے چاروں طرف

لیکن اسکو پہنچا تمھاری دل کا ادب اسطرح انکو پس میں دیا تمھارے کہ
 اللہ کی بڑائی پڑھو اسپر کہ مگر راہ سو جھائی اور خوشی سنا نیکی والو نکوف
 تفسیر احمد میں ہی کشف سے کہ بدی پر اسم اللہ کا اگر کرنا یہی کہ کہنے نحر کے
 اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہم تقبل
 منک والیک ف اور لیل نیال اللہ لحو مہل کے تفسیر میں ابن ابی حاتم
 کہ جابل اونٹ کی گوشت اور خون سے کعبہ کو بھرتے تھے مسلمانوں کو
 اس سے منع فرمایا اس سے بوجھا گیا کہ اور جو عوام قربانیوں
 کے خون سے گھر بھرتے ہیں نچا ہے اور لتکبر واللہ سے معلوم ہوا کہ
 تسمیہ کے ساتھ وقت ذبح کے تکبیر ملا نا مستحب ہی اور بعضوں نے
 کہا کہ ذبح کے وقت تسمیہ ساتھ جب جل میں ہو تب اللہ اکبر کہے
 جسے احرام لبیک کہتے ہیں فصل جنایات کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ
 مَتَعِدًا حَرْماً مِمَّا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا
 بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينٍ أَوْ عَدْلٌ
 ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفُ
 وَمَنْ عَادَ فَيَنْقُصْ مَا اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
 ت اے ایمان والو نہ مارو نہ شکار جو وقت تم احرام میں اور جو کوئی
 تم میں اسکو مارے جان کر تو بدلہ لہی اسپر مارے کے برابر مویشی
 میں سے وہ شہر ادین دو معتبر تمھارے کہ نیاز پہنچا وے کعبہ تک
 یا گناہ کا اتار ہی کسی محتاج کا کھانا یا اسکے برابر روزے کے چکے سزا اپنے
 کام کی اللہ نے صاف کیا جو ہو چکا اور جو کوئی پھر کر لگا اس سے بیر لگا

اس کو پہنچا تمھاری دل کا ادب اسطرح انکو پس میں دیا تمھارے کہ
 اللہ کی بڑائی پڑھو اسپر کہ مگر راہ سو جھائی اور خوشی سنا نیکی والو نکوف
 تفسیر احمد میں ہی کشف سے کہ بدی پر اسم اللہ کا اگر کرنا یہی کہ کہنے نحر کے
 اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہم تقبل
 منک والیک ف اور لیل نیال اللہ لحو مہل کے تفسیر میں ابن ابی حاتم
 کہ جابل اونٹ کی گوشت اور خون سے کعبہ کو بھرتے تھے مسلمانوں کو
 اس سے منع فرمایا اس سے بوجھا گیا کہ اور جو عوام قربانیوں
 کے خون سے گھر بھرتے ہیں نچا ہے اور لتکبر واللہ سے معلوم ہوا کہ
 تسمیہ کے ساتھ وقت ذبح کے تکبیر ملا نا مستحب ہی اور بعضوں نے
 کہا کہ ذبح کے وقت تسمیہ ساتھ جب جل میں ہو تب اللہ اکبر کہے
 جسے احرام لبیک کہتے ہیں فصل جنایات کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ
 مَتَعِدًا حَرْماً مِمَّا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا
 بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينٍ أَوْ عَدْلٌ
 ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفُ
 وَمَنْ عَادَ فَيَنْقُصْ مَا اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ
 ت اے ایمان والو نہ مارو نہ شکار جو وقت تم احرام میں اور جو کوئی
 تم میں اسکو مارے جان کر تو بدلہ لہی اسپر مارے کے برابر مویشی
 میں سے وہ شہر ادین دو معتبر تمھارے کہ نیاز پہنچا وے کعبہ تک
 یا گناہ کا اتار ہی کسی محتاج کا کھانا یا اسکے برابر روزے کے چکے سزا اپنے
 کام کی اللہ نے صاف کیا جو ہو چکا اور جو کوئی پھر کر لگا اس سے بیر لگا

غیر مکہ میں بالافتاق درست ہی اور جواضحیہ میں درست ہی وہ مدی میں بھی درست
اور محمد اور شافعی کے نزدیک چھوٹے چوپائے بھی مدی میں درست ہیں اور نص مقتضی ہی
کہ جزا فقط منہ پر ہو یعنی سپر جو احرام کو یاد رکھتا ہی اور جاتا ہی کہ شکار مارنا سپر
حرام ہی پر اکثر وہ نے غلطی پر بھی واجب کیا ہی مثل منہ کے اور ٹھنڈے قید اس لئے
ہی کہ فعل میں اصل وہی ہی خطائے ملحق ہی اور ایسا ہی آیت سے بوجھا جاتا ہی کہ
فقط قاتل پر جزا ہو اور ہم کہتے ہیں کہ جو قاتل کو شکار بتلا دے یا آسار دے یا مدد کرے
اس پر بھی واجب ہی اس دلیل سے کہ حضرت نے ابی قتادہ کے اصحاب سے جس حال
میں کہ محرم تھے فرمایا آیت نے اشارہ کیا آیت نے مدد کیا آیت نے بتلا دیا اور شافعی کے نزدیک
سوائے قاتل کے اور پر واجب نہیں ف فصل احصار کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
فَاِنْ اُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ
مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا اَوْ بِهِ اَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَنَفَذْ يَدَهُ مِنْ صَبْرِهِ اَوْ صَدَقَ
اَوْ نُسِكَ فَمَنْ غَرَرَ بِرَأْسِهِ اَوْ نُسِكَ فَمَنْ غَرَرَ بِرَأْسِهِ اَوْ نُسِكَ فَمَنْ غَرَرَ بِرَأْسِهِ
ہج چکے قربانی اپنے ٹھکانے پر پھر جو کوئی تم میں مریض ہو یا اسکو دکھ دیا اسکے سر نے تو بدلا
دیوے روزے یا خیرات یا فح کرنا ف تفسیر احمد بن حنبل کہ آیت نے یہ میں کہ جو تم حج
یا عمرہ شروع کر کے کعبہ کو چلے احرام باندھ اور پھر کسی مرض یا دشمن کے خوف سے روکے
گئے اور چاہتے کہ احرام سے نکلو تم پر واجب ہی جو میسر ہو اونٹ یا گائے یا بکری
قربانی بھیجو اور احصار ہمارے نزدیک عام ہی مرض سے ہو یا دشمن کے خوف سے غیر
اسکے سے اور شافعی اور مالک کے نزدیک خاص ہی کہ دشمن کے خوف سے ہو
اس قرینہ سے کہ بعد اسکے فاذا امنتم فرمایا اور ہماری دلیل ہی کہ حضرت نے فرمایا کہ
جو کو شکست اور لنگی پہنچے وہ حلال ہو گیا اسپر حج سال آئندہ کو ہی اس کلام سے شکست
اور لنگی احصار میں داخل ہی اور فاذا امنتم سے جو شکست کیا ہی وہ خود دال ہی

معلوم ہے کہ جب ہوتا ہوں بیماری اور خوف دشمن سے اور احصاء بہت
 ج سے ہوتا ہی ویسا ہی عمرہ سے بھی ہوتا ہی اور مالک کے نزدیک عمرہ
 سے نہیں ہوتا بیماری دلیل یہی کہ حدیبیہ میں حضرت اور آئیے اصحاب رو
 گئے تھے اور سب عمرہ سے تھے اور نص سے بھی معلوم ہوتا ہی کیونکہ پہلے حج اور
 عمرہ کا بیان کیا پھر احصار کا حکم فرمایا اور مشروط ہی کہ قربانی حرم میں ذبح ہو
 جب تک حرم پہنچ نہ لے وہ حلال نہیں ہوتا مقرر کرے ایک دن ذبح کے لئے
 رہا میں اور صاحبین کہتے ہیں کہ جو حج سے روکا گیا تو قربانی کے دن ذبح
 مقرر ہی اور جو عمرہ سے روکا گیا تو کوئی دن مقرر نہیں جو نسا دن ٹہراوے
 اس دن ذبح کرے اور شافعی کہتے ہیں کہ قربانی کا حرم میں ذبح شرط نہیں
 جہاں روکا گیا وہیں ذبح کرے کیونکہ حضرت حدیبیہ میں عمرہ کے قصد سے
 اترے پھر روکے گئے دشمن سے لے کو کوئی قربانی نہیں پہنچی وہیں ذبح
 کیا ہم کہتے ہیں کہ آیت ہماری دلیل کافی ہی اور جو بیمار ہو لہ حلق کی حاجت
 ہوئی یا اسکے سر میں زخم ہو گیا یا چون تو ہدی کا پہنچنا مینا میں حلال کی شرط نہیں
 ہی بلکہ ضرورت اسکو نصت ہی لیکن جو حلق کیا اس صورت میں فدیہ چاہئے
 تین روزے یا چھ غریوں کو کھلانا یا بکری ذبح کرنا کیونکہ ٹنگ سے ذبح
 کو سفند ہر دہی عذر کی صورت میں ان تینوں میں اسکو اختیار ہی اور جو جیذر
 حلق کیا جو قحطی سر کی حلق میں دم چاہئے اس سے کم میں صدقہ چاہئے

کتاب النکاح

قوله تعالى **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَانكِحُوا** مَا طَابَ لَكُمْ مِنْ
 النِّسَاءِ مِمَّنْ ثَلَاثٌ وَرُبَاعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا
 مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آذُنًا أَنْ لَا تَعُولُوا **وَأَتَى** رُوحَكَ أَنْصَا

معلوم ہے کہ جب ہوتا ہوں بیماری اور خوف دشمن سے اور احصاء بہت
 ج سے ہوتا ہی ویسا ہی عمرہ سے بھی ہوتا ہی اور مالک کے نزدیک عمرہ
 سے نہیں ہوتا بیماری دلیل یہی کہ حدیبیہ میں حضرت اور آئیے اصحاب رو
 گئے تھے اور سب عمرہ سے تھے اور نص سے بھی معلوم ہوتا ہی کیونکہ پہلے حج اور
 عمرہ کا بیان کیا پھر احصار کا حکم فرمایا اور مشروط ہی کہ قربانی حرم میں ذبح ہو
 جب تک حرم پہنچ نہ لے وہ حلال نہیں ہوتا مقرر کرے ایک دن ذبح کے لئے
 رہا میں اور صاحبین کہتے ہیں کہ جو حج سے روکا گیا تو قربانی کے دن ذبح
 مقرر ہی اور جو عمرہ سے روکا گیا تو کوئی دن مقرر نہیں جو نسا دن ٹہراوے
 اس دن ذبح کرے اور شافعی کہتے ہیں کہ قربانی کا حرم میں ذبح شرط نہیں
 جہاں روکا گیا وہیں ذبح کرے کیونکہ حضرت حدیبیہ میں عمرہ کے قصد سے
 اترے پھر روکے گئے دشمن سے لے کو کوئی قربانی نہیں پہنچی وہیں ذبح
 کیا ہم کہتے ہیں کہ آیت ہماری دلیل کافی ہی اور جو بیمار ہو لہ حلق کی حاجت
 ہوئی یا اسکے سر میں زخم ہو گیا یا چون تو ہدی کا پہنچنا مینا میں حلال کی شرط نہیں
 ہی بلکہ ضرورت اسکو نصت ہی لیکن جو حلق کیا اس صورت میں فدیہ چاہئے
 تین روزے یا چھ غریوں کو کھلانا یا بکری ذبح کرنا کیونکہ ٹنگ سے ذبح
 کو سفند ہر دہی عذر کی صورت میں ان تینوں میں اسکو اختیار ہی اور جو جیذر
 حلق کیا جو قحطی سر کی حلق میں دم چاہئے اس سے کم میں صدقہ چاہئے

مکرو گے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کرو جو مکرو خوش آویں عورتیں دو دو تین تین چار چار پھر اگر ڈرو کہ برابر نہ کھو گے تو ایک ہی یا چوہے ہاتھ کا مال ہی اس میں لگتا ہی کہ ایک طرف نہ جھک پڑو فصوص القرآن میں ہی یعنی اگر جانو کہ یتیم لڑکی کو ہم نکاح کریں گے تو اس کا حق ادا کریں گے کیونکہ اس کا حق مانگنے والا نہیں تو اور عورتیں بہت ہیں کچھ کمی نہیں ایک رو کو دو بھی تین بھی چار بھی روایں اس سے زیادہ جمع کرنا روا نہیں کیونکہ اتنے میں بھی انصاف کرنا مشکل ہے زیادہ میں کب ہو سکتا ہی سو اس قدر بھی جب کرو کہ جانو انصاف سے رہو گے نہیں تو ایک ہی بس ہی یا اپنی لونڈی کفایت ہی مدارک میں ہی کہ مطاب کی معنی حاصل کی ہیں اس لیے کہ جو عورتیں آیہ تحریم میں ہیں وہ حرام ہیں اور بعضوں نے کہا ہی کہ جہاں زنا کر میں بے باک تھے اور ولایت یتامیٰ سے اندیشہ کرتے اللہ نے فرمایا کہ جو تم کو خوف یتامیٰ کا ہی تو زنا کو بھی ڈرو اور حلال عورتیں میں ان سے نکاح کرو اور محرمات کی گردنجاؤ اور بعضوں نے کہا ہی کہ خوف کرتے تھے یتیموں کی ولایت سے اور بہت سے عورتوں کی نکاح سے پروا نہ کرتے تھے پس فرمایا کہ اگر ولایت یتیموں کی سے اندیشہ ہی تو کثرت نکاحوں کی سے بھی ڈرو اور تفسیر احمد میں ہی کہ یتیم شرع میں اس کو کہتے ہیں کہ نابالغ ہو اور باپ مر گیا ہو مرد ہو یا عورت زائرہ میں ہی کہ جائز ہی او ما ملکت ایمانکم کا معطوف ہونا مطاب لکھو اس صورت میں اس سے نصاب ضرر مراد ہونگے اور یا نیکم کا خطاب غیر کے ملک میں کی طرف منصرف ہوگا اور مدعا یہ ہوگا کہ بعضے تزوج کریں بعضوں کے لونڈیوں سے نہ اپنے لونڈیوں کیونکہ مولیٰ اور مملوک کے مابین نکاح نہیں ہی بلکہ بے نکاح حلال ہیں اب رد ہوئی شافعی کے مذہب پر جو قابل ہیں کہ لونڈی سے نکاح اس وقت جائز ہی کہ حرہ کی طلاق نہ ہو اور رد کی وجہ یہ ہی کہ اللہ نے اختیار دیا خواہ حرہ سے نکاح کرے خواہ

لوندی سے اور بھی رو ہی ان پر جو قابل ہیں کہ لوندی سے نکاح بشرطیکہ مومنہ ہو اور
 ہی کتابت سے نہیں درست اس رد کی وجہ یہ ہے کہ او مالکیت ایمان کم مطلق ہی
 قید ایمان سے اور جائز ہی او مالکیت کا معطوف ہونا ان پر اس صورت میں یہ
 بیان ہی مطابق کے معنی یہ ہے کہ نکاح کر دو جو ملک خوش آویں عورتیں دو دین
 تین چار چار یہ عورتیں خواہ مرہ خواہ لوندی ان ہوں غیری ملک کہ یہی شافی پرورد
 ہی جو قابل ہیں کہ لوندی ایک ہی درست ہی فقط مرہ البتہ چار رو امین فل
 اور اکلین میں ہی کہ مطابق سے اشارۃ معلوم ہوا کہ قبل نکاح کے دیکھنا جائز
 ہی کیونکہ خوش آنا دیکھنے پر موقوف ہی اور عورت جمیلہ سے نکاح کرنا مستحب
 ہی کیونکہ قریب تر ہی عفت سے اور ملتی اور ثلاث اور رباع کے نام سے بعض
 نے دلیل پکڑی ہی کہ غلام کو بھی چار نکاح مباح ہیں ابن عربی نے کہا کہ غلام کو اس
 میں دخل نہیں کیونکہ یہ خطاب اس کو ہی کہ جب کو ولایت اور ملک اور تولی اور توفی
 ہو یہ صفات صرف ہی میں ہیں فصل بیان ہی کہ نکاح کن انطوائے منعقد ہوتا
 ہی قولہ تعالیٰ ذَوِّجْنَا لَهَا کھات بہ نے وہ تیرے نکاح میں دی ف
 اکلین میں ہی کہ اس سے اور غیب کے قصہ سے دلیل پکڑی گئی ہی کہ تزویج اور
 نکاح کے لفظ سے نکاح منعقد ہوتا ہی مگر یہ قول شافی کا ہی اور ہمارے یہاں
 بلفظ ہبہ وغیرہ بھی نکاح جائز ہی قولہ تعالیٰ یَا آيَهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَخْلَلْنَا لَكَ
 اَزْوَاجَكَ الَّتِي اَتَيْتَ اَجُورَهُنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا اَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ
 وَبَنَاتِ عَمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي
 هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَاةً مُؤْمِنَةً اِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ اِنْ اَرَادَ النَّبِيُّ
 اَنْ يَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ت ای نبی ہم نے ملال
 رکھیں میں تجھ کو تیری عورتیں جسکی مہر تو دے چکا اور جو مال ہو تیرے ہاتھ کا جو ہاتھ

خواہی کہ وہ لڑکی کو جو اس کے لئے ہے
 یوں کہ یہاں
 بیان میں
 اور مرہ
 دین کی ہیں
 یہی شافی
 مرہ البتہ
 چار رو
 امین فل
 اور اکلین
 میں ہی کہ
 خطاب اس کو
 ہی کہ جب کو
 ولایت اور
 ملک اور تولی
 اور توفی
 ہو یہ صفات
 صرف ہی میں
 ہیں فصل بیان
 ہی کہ نکاح
 کن انطوائے
 منعقد ہوتا
 ہی قولہ تعالیٰ
 ذَوِّجْنَا لَهَا
 کھات بہ نے
 وہ تیرے نکاح
 میں دی ف
 اکلین میں
 ہی کہ اس سے
 اور غیب کے
 قصہ سے دلیل
 پکڑی گئی ہی
 کہ تزویج اور
 نکاح کے لفظ
 سے نکاح منعقد
 ہوتا ہی مگر
 یہ قول شافی
 کا ہی اور ہمارے
 یہاں بلفظ
 ہبہ وغیرہ بھی
 نکاح جائز ہی
 قولہ تعالیٰ
 یَا آيَهَا النَّبِيُّ
 اِنَّا اَخْلَلْنَا لَكَ
 اَزْوَاجَكَ الَّتِي
 اَتَيْتَ اَجُورَهُنَّ
 اَوْ مَا مَلَكَتْ
 يَمِينُكَ مِمَّا
 اَفَاءَ اللَّهُ
 عَلَيْكَ وَبَنَاتِ
 عَمَّكَ وَبَنَاتِ
 عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ
 خَالِكَ وَبَنَاتِ
 خَالَاتِكَ الَّتِي
 هَاجَرْنَ مَعَكَ
 وَامْرَاةً مُؤْمِنَةً
 اِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا
 لِلنَّبِيِّ اِنْ اَرَادَ
 النَّبِيُّ اَنْ يَنْكِحَهَا
 خَالِصَةً لَكَ مِنْ
 دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ
 ت ای نبی ہم نے
 ملال رکھیں میں
 تجھ کو تیری
 عورتیں جسکی
 مہر تو دے چکا
 اور جو مال ہو
 تیرے ہاتھ کا
 جو ہاتھ

یہی شافی

[illegible]

عاجل دارک سے ڈر کر یہی کہو
کے لئے کہ ازانہ کے لفظ سے
جان بچاؤ نہ ہوسکے کچھ کا اور ہمارے
نزدیک جان بچائیں گو کہ علاج کی
کے لئے ہی وقت مر تو رہا ہمارے
بین من قادی ہی ارمنہ

ازین تنکھا یہ دو نو قیدین بیان واقعی میں نہ افضلیت کے لئے کیونکہ معنی یہ ہیں کہ
 ہم نے طلال رکھی تجھ کو وہ عورت مسلمان کہ تجھ کو بختے اپنی جان بغیر مبرا اور بغیر ستر طون
 نکاح کے یہ احوال سب حالوں میں نہیں ہی بلکہ جب پیغمبر کا ارادہ بھی ہونے والی بختے
 عورت سے بدون ارادہ پیغمبر کے طلال نہیں اور یہ عورت و اسبہ میمونہ بنت الحارث
 ہی یا خولہ بنت الحکم یا اُمّ شریک یا زینب بنت خرمیہ یا اُمّ سہیل شافعی مہ کے
 لفظ سے نکاح جائز نہیں رکھتے امت کے لئے کیونکہ وہ خاص پیغمبر کے لئے ہی ہے
 بقولہ تعالیٰ اخالصۃ لک اور ہمارے نزدیک جائز ہی اور دلیل یہ ہے کہ سبہ نفس
 میں دو باتیں ہیں ایک تو نکاح ہونا بلفظ سبہ دوسری مہر کی معافی ہوئی اول میں مہ
 شریک میں دوسری میں حضرت خاص میں اور معنی آیت کی یہ ہیں کہ نکاح بلا مہر خاص
 تیرے لئے جائز ہی اور تیری امت کو نہیں یہ عامہ کتب حنفیہ میں ہی پر صاحب
 توضیح سفر ہی کہ معنی یہ ہیں کہ حلال رکھیں تجھ کو تیری عورتیں خالص یعنی تیرے
 غیر کو وہ حلال نہیں ہیں کیونکہ وہ امہات المؤمنین ہیں فصل محرمات کا بیان ہی
 قولہ تعالیٰ وَلَا تَنْكِحُوا اٰبَاءَکُمْ وَکُمُوزِالنِّسَاءِ اِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّهٗ كَانَ
 فَاَحْشَہٗ وَ مَقْتًا وَّ سَاءَ سَبِیْکُمْ عَلَیْکُمْ اُمَہَاتُکُمْ وَ بَنَاتُکُمْ وَاَخَوَاتُکُمْ
 وَ عَمَّاتُکُمْ وَ خَالَاتُکُمْ وَ بَنَاتُ الْاَخِ وَ بَنَاتُ الْاُخْتِ وَاُمَہَاتُکُمْ اِلَیَّی
 اَرْضَعْنٰکُمْ وَاَخَوَاتُکُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَاُمَہَاتُ نِسَاءِکُمْ وَ رَبَّاتُکُمْ اِلَیَّی فِی
 حُجُوْرِکُمْ مِّنْ نِّسَاءِکُمُ اِلَیَّی دَخَلْتُمْ بِہِنَّ فَاِنْ لَّمْ تَكُوْنُوْا دَخَلْتُمْ بِہُنَّ فَلَا
 جُنَاحَ عَلَیْکُمْ وَ حَلَالٌ مِّثْلُ اٰبَآءِکُمْ اَلَّذِیْنَ مِنْ اَصْلَابِکُمْ وَاَنْ تَجْمَعُوْا بَیْنَ
 الْاُخْتَیْنِ اِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا وَاَلْحَصْدُکُمْ مِنَ
 النِّسَاءِ اِلَّا مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ کِتَابَ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ اَنْ تَنْکَحُوْا مِمَّنْ دَخَلْتُمْ
 عَوْرَتُہُمْ لَکُمْ مِّنْ اَمْرِہُمْ اِنْ تَمَّ اَمْرُہُمْ اَوْ اِنْ تَمَّ اَمْرُہُمْ اَوْ اِنْ تَمَّ اَمْرُہُمْ

ترجمہ
 نہ کرنا
 نہ کرنا
 نہ کرنا

اور بری راہ ہی حرام ہوئی مین تم پر تمھاری مائیں اور تمھاری بیٹیاں اور
 بہنیں اور چھو پھیاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی اور جن
 مائیں تکو دودہ دیا اور دودہ کی بہنیں اور تمھارے عورتوں کی مائیں اور
 انکی بیٹیاں جو تمھارے پرورش پلین جن عورتوں سے تم نے صحبت کی پھر اگر تم
 نے صحبت نہیں کی تو تم پر نہیں گناہ اور عورتیں تمھارے بیٹوں کی جو تمھارے
 پشت سے ہیں اور یہ کہ اکھٹی دو بہنیں کر و مگر جو آگے ہو چکا اللہ بخشنے
 والا مہربان ہی اور نکاح بندہ مین عورتیں مگر جنکو مالک ہو جاوین تمھارے
 ماتھے حکم ہوا اللہ کا تم پر موضح القرآن اور تفسیر احمد مین ہی کہ سات نامے
 حرام فرمائے ایک مائیں داخل ہی مائی اور دادی یعنی جو عورت کہ اس شخص
 کی چڑھی دوسری بیٹی اس مین داخل ہی نو اسی اور پوتی یعنی جو اسکی شاخ ہی
 تیسری بہن آغیا فی یا علاتی یعنی ایک ماما کی ہو یا ایک ماما ایک باپ کی
 چوتھی بہتی یا پچھون بھانجی یعنی جو اسکی ماما یا باپ مین ملتی خواہ بہتی اور بھانجی
 آغیا فی ہو یا آغیا فی یا علاتی ہی چھٹی بھوپھی ساتوین خالہ یعنی جو ماسے اوپر ملی
 ہی بشرطیکہ سو اسے ملتی ہو اور جو اسے ملے ملے حلال ہی جیسے بھوپھی کی بیٹی اور
 دودہ کے نامے فرمائے ما اور بہن اشرت ہی کہ ساتون نامے اس مین بھی
 حرام مین اس واسطے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حرام مین دودہ سے
 وہ نامے جو حرام مین نسب سے لیکن وقایۃ الروایہ مین اس سے استثنا کیا ہے
 آٹھ عورتوں رضاعی کو کہ وہ مرد پر حلال مین بہن اور بھائی اور چچا اور بھوپھی
 اور مائیں اور خالہ کی مائیں اور بیٹی کی بہن اور مائی اور دادی بشرطیکہ اب
 یہ نامے رضاعی ہوں اور سسرال کے چار نامے فرمائے عورت کو مرد کی چڑا و شخ
 اور مرد کو عورت کی چڑا و شخ مگر شخ جب حرام ہی کہ نکاح بعد صحبت بھی ہوئی ہو اور بھڑ فقط نکاح کے

یہ نامے حرام مین
 نسب سے لیکن
 وقایۃ الروایہ
 مین اس سے
 استثنا کیا ہے

وزیر مملکت اور سیدی اور خانی اور دادی اور گورکھ پوری اور ایسٹ انڈیا کمپنی اور ۹۲ اور راجہ اور خانی اور دادی اور سیدی اور خانی اور

حرام ہوا اور دوسرے بھی یہ چار نامحرام ہونے لیکم دودھ پینا وہ معتبر ہے کسی عمر میں اور بڑی عمر میں بدینہ
نہیں پھر ربائب کی حرمت میں دو قیدین ذکر کی ہیں ایک اللات فی ججو رکہ دوسری
من نسائکم التي دخلتم بھن پہلی قید اتفاقی ہے اور حضرت علیؑ سے مروی ہے اور
داؤد نے کہا ہے کہ جو اسکی گود میں نہو تو وہ حرام نہیں اور دوسری قید ربائبکم سے
متعلق ہے یعنی مدخول بہا کی ربائب حرام ہیں اور غیر مدخول بہا کی حلال اور دخلتہ
بھن سے مراد جماع ہے تو یہ لینا اور چھونا شہوت سے جماع کے قائم مقام ہے جس
عورت کو کہ مس کیا یا اسکے فرج کو شہوت سے دیکھا اسکی بیٹی حرام ہے بعد اسکے منع
فرمایا جمع کرنا فقط دو بہنوں کا یعنی جمع بدن لاختین عام ہے خواہ نکاح کے لئے خواہ ملک
میں سے اور رض سے فقط حرمت جمع اختین کی معلوم ہوتی ہے پر علمائے کتاب پر
زیادہ کیا ہے اس حدیث سے کہ لا تتکھو المرأة علی عمتھا ولا خالتھا ولا علی ابنتہ
اخیھا ولا علی ابنتہ اختھا یعنی عورت کو پھوپھی اور خالہ پر اور بہتیجی اور بہانجی اسکی
پر نکاح نہ کرو ان عورتوں میں جمع حرام کیا ہے ضابطہ اسکا یہ ہے کہ دو عورتیں ایسی ہوں
کہ جو ان میں سے ایک مرد قرار دیا جاوے اور دوسری ویسی ہی عورت رہے تو انکے
درمیان میں نکاح حرام ہو جیسی چور کی پھوپھی اور یہ بہتیجی ہوئی اگر پھوپھی کو مرد قرار دیں
تو چچا ہو جاتی ہے اور چچا بہتیجی میں نکاح ناروا ہے اور ایسی ہی اگر بہتیجی کو مرد قرار دیں
تو بہتیجا ہو جاتا ہے اور پھوپھی بہتیجی میں نکاح نہیں جیسے دو نو بہنوں کا بھی حال یہی ہے
اور اگر ایک جانب سے حرمت ثابت نہو تو جمع کا حین درست ہی جیسی عورت کے
خاوند کی بیٹی ساتھ عورت کے پس اس لڑکی کو بیٹا فرض کریں تو عورت اسکی ماہوتی ہے
راہ حرمت کی ہے اور اگر عورت کو باپ فرض کریں اور اسکو بیٹی تو یہ راہ جواز نکاح کی ہے
کیونکہ بیٹی صلبی نہیں ہے آخر کو حرام فرمایا نکاح ہند ہی عورت یعنی ایک کے نکاح میں
ہی تو ہر سیکو اس سے نکاح حرام ہی مگر یہ کہ اپنی ملک ہو جاوین اسکی صورت یہ کہ کافر

[illegible]

اور عورتیں نکاح تھا وہ عورت قید میں آئی جسکو پہنچے اسکو حلال ہی اور یہ جو فرمایا کہ عورتیں تمہارے بیٹوں کی جو تمہارے پشت سے مین یعنی لی پالک کو بیٹا نہ جانو کسی حکم میں وہ بیٹا نہیں بدلیل نکاح فرمائے حضرت کے زینب زید کی بی بی سے جب زید نے کہ حضرت نے انکو بیٹا کیا تھا انکو طلاق دی لیکن رضاعی بیٹے اور پوتگی جو روالبتہ حرام ہی اگرچہ وہ اُسکے پشت سے نہیں ہیں جیسے دایہ اور رضیعاوی اور مدارک اور کشف اور تفسیر حمید میں ہی کہ عورت کے بیٹے کی جو رو سے کہ وہ دوسرے خاوند سے ہو ظاہر یہی کہ نکاح حلال ہی اور جب آیت لایحل لکم ان ترضوا النساء کرہا اتری لوگون نے کہا کہ اپنے مورث کی عورتوں پر کرہا وارث نہونگے پر انکی رغبت سے خطبہ کر کے نکاح کریں تو کریں اللہ نے اس سے بھی منع فرمایا کہ نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ نکاح سے مراد وطی ہی اس سے معلوم ہوا کہ باپ کے سب موطوءہ حرام ہیں منکوہ ہوں یا ملک یمین کے ہوں یا فرسیہ اسی پر میں بہت مغیر اور بعضوں نے کہا ہی کہ عقد نکاح مراد ہے اس سے شافعی باپ کے فریضہ کو بیٹے پر حرام نہیں جانتے اور جو مہوسہ باپ کی ہو یا ماسہ یا وہ عورت کہ جسکے فرج کو اسکے باپ نے شہوت سے دیکھا ہو وہ بھی ہمارے نزدیک حرام ہی پر شافعی کے نزدیک نہیں اور الاما قد سلف کے فرمائیگی وجہ مدارک میں ہی کہ لوگ سب محرمات کو جانتے تھے فقط باپ کے عورت کی حرمت آوردو بہنو کے جمع کر۔ حرمت نہیں جانتے تھے اسلئے ان دونوں مقاموں میں یہ لفظ ارشاد فرمائے یعنی اگر سبب ناواقفی کے کہنے اس معنی پر اقدام کیا تو مواخذہ نہیں ہی اور الاما ملک ایمانکھ سے یہ مراد ہی کہ سب مرد والی عورتیں حرام ہیں مگر وہ عورتیں کہ تمہارے ملک یمین میں ہوں اس نط سے کہ دار الحرب سے بدون ازواج کے نکال لائے ہوں وہ حلال ہیں کیونکہ تب این داریں سے فرقت ہوئی

پس لوٹ والے ملک یمن سے ہجرت کے بعد وطنی حلال ہی اور شافعی کے نزدیک
جو دار حرب سے پکڑاؤین وہ حلال ہیں خواہ اُنکے ازواج اُنکے ساتھ ہوں یا نہ ہوں کیونکہ
اُنکے نزدیک قید ہوئے نکاح جائز رہتا ہے نہ دارین کے تباہین سے اور اکلین
ہی کہ لا نکھو اما نکح آباء کہ سے معلوم ہوا کہ باپ اور دادا و نکی عورتیں خواہ مالکی
جانب سے ہوں خواہ باپ کی جانب سے خواہ نسبتی ہوں خواہ رضاعی علم ہیں ابن النفر کہ کہا ہے کہ بنا تکہ
میں جو لڑکی زنا سے ہو داخل نہیں کیونکہ وہ شرط لڑکی نہیں ہے یہ دلیل و رتہ نہ ملنے
کی جب اس میں داخل نہ ہوئی احل لکھ ما و راء ذلک کے تحت میں داخل ہوئی اور جس
نے اسکو حرام گردانا ہے وہ کہتا ہے کہ وہ حقیقت میں بیٹی ہی احکام کے انتفا سے
خارج نہیں ہوتی اور غلات اور خالات میں وہ شامل ہیں کہ جسے جد اور جدہ نے
جنا ہو یا کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے اور نبات الاخ اور نبات الاخت میں
جسکو بھائی اور بہن نے جنا ہو داخل ہی اور اقہات رضاعی میں جد و دودہ پلاؤ
اسکے باپ کو دودہ پلاؤ اور اسکے مرضعہ کو دودہ پلاؤ داخل ہی اور حلیلہ
ابن میں موطوءہ اسکے بھی داخل ہی اور مالکیت کے عموم سے بعضوں نے دلیل پکڑی
ہی کہ انتقال ملک کا نکاح کو قطع کرتا ہے قولہ تعالیٰ وَالْحُصْنُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ
وَالْحُصْنُ مِنَ الذِّنِّ اَوْ تَوَالِ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ اِذَا التَّمَوُّهُنَّ اُجُورَهُنَّ
مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَاجِحِينَ وَلَا مُتَخَدِّئَاتٍ اَحْدَانُهُنَّ یعنی حلال ہوئیں قید والی
عورتیں مسلمان اور قید والی عورتیں پہلے کتاب والی جب دوا لکھو مہر اُنکے قید میں
لانے کو مستی نکالنے کو اور نہ چھی شناسی لرنیکوف تفسیر احمد میں ہی جیسی ہے کہ
کہ محصنات سے مراد عورتیں عقیفہ میں یا حترہ بہر کیف یہ قید استجاب کے لئے ہی کیونکہ
مسلمان لونڈی یا غیر عقیفہ اور کتابی لونڈی یا غیر عقیفہ سے بھی نکاح درست ہے
اور مہر دینے کی بھی قید شرط حلت کی نہیں ہے بلکہ اُسکے وجوب کے تاکید کے

مذہب مالک اور حنفی

[illegible][illegible]

مجلس ششمین ص ۱۰۸
 باب اولی فی قولہ فَاِنْ يَكُونُ بَاذِنِ اَهْلِهِنَّ فَتَسَوَّكُنَّ لِحَاجِّهِمْ
 مرد

شامل ہی بدکار اور پارسا کو یا اجماع سے منسوخ ہی کیونکہ عورت بدکار کا نکاح مرد
 پارسا سے یا برعکس مشروع ہی اسکے موافق ہی ایک روایت ہے باب
 الولی قولہ فَاِنْ يَكُونُ بَاذِنِ اَهْلِهِنَّ فَتَسَوَّكُنَّ لِحَاجِّهِمْ
 لوگوں کے اذن سے ف دارک میں ہی کہ اہل سے مراد مالک ہی جو لونڈیاں
 بنفسہ عقد نکاح کریں تو درست ہی کیونکہ اللہ نے مالک کے اذن کا اعتبار کیا ہی
 نہ عقد کا اور غلام اور لونڈی کو بچکھ موئے کے شادی کرنی روا نہیں یہ آیہ ہماری
 دلیل ہی اور تفسیر حمیدین ہی کہ یہ دارک کا قول رد ہی شافعی پر جو قائل ہیں کہ
 لونڈی کو عقد کرنا درست نہیں اور مالک پر جو قائل ہیں کہ غلام کا نکاح موئے کے
 اذن پر موقوف نہیں اس رد کی وجہ یہ ہی کہ لونڈی کا نکاح نص سے موئے کے
 اذن پر موقوف ہی اور غلام کا نکاح دلالتہ نص سے باب المهر قولہ تَقَاوَلُوا
 مَا وَكَلَكُمْ ذِكْمًا اَنْ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمَعْتُمْ
 بِهِ مِنْهُنَّ فَاتَوْهِنَّ اُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً اور حلال ہوئیں تمکو جو انکے سوا ہیں
 یوں کہ طلب کرو اپنے مال کے بدلے قید میں لائیکو نہ مستی نکالنے کو پھر کام میں لائے
 تم ان عورتوں میں سے انکو دو انکو حق جو مقرر ہوا ف موضع القرائن ہی کہ جو عورتیں
 حرام فرمائیں انکے سوائے سب حلال ہیں چار شرط سے اول یہ کہ طلب کرو یعنی
 زبان سے ایجاب و قبول درمیان آوے دوسری یہ کہ مال دینا قبول کرو یعنی
 مہر تیسری یہ کہ قید میں لائیکو طرح ہو مستی کی نکالنے کو نہو یعنی ہمیشہ کو وہ عورت اسکی
 ہو جاوے اسکے چھوڑے بغیر پھوٹے یعنی مدت کا ذکر نہ آوے کہ جینے یا برس
 تک اس سے متعہ حرام نہرا چوتھی شرط سورہ مائدہ میں فرمائی اور یہاں بھی لونڈیوں
 کے نکاح میں آگے فرمائی ہی کہ چھپی باری نہو یعنی لوگ شاہد ہوں کہ سے کم دوز
 یا ایک مرد و عورت پھر فرمایا کہ جو عورت کام میں آئی اسکا مہر پورا دینا پڑا کام میں

مجلس ششمین ص ۱۰۸
 باب اولی فی قولہ فَاِنْ يَكُونُ بَاذِنِ اَهْلِهِنَّ فَتَسَوَّكُنَّ لِحَاجِّهِمْ
 مرد

آئی یعنی صحبت ہوئی یا خلوت ہوئی اب کسی طرح مہر نہیں چھوڑتا۔ عتبات نام
میں نہیں آئی تو اگر مرد چھوڑے تو آہا مہر دے اور اگر عورت ایسا کام ایسے نکاح
لوٹ مہر سے تو سب مہر اتر گیا اور فقہ احمد میں ہے کہ اسلئے مہر سے جو جھا گیا کہ
محرمات مذکور کے سوا اور حلال ہیں حالانکہ عورتیں متبرک اور غلام اپنی بی بی پر حرام
ہی اس سے انسا سے لسانہ منات اور رمل سے جل سے مراد بیتے ہیں سلا اور
جو چوتھی عورت کی عدتیں پانچہ میں عورت کرنی حرام ہی اور لولہ ہی حرمہ پر یا اسکی
عدتیں اور عورت حامل فیدائی ہوئی آورہ عورت کہ اسلئے حل کا نسب ثابت ہو
یہ سب سو بذاتہ نہیں حرام ہیں بلکہ عارضی ہیں جب وہ عارض جاتا رہے نکاح
حلال ہی مثلاً چوتھی عورت کی عدت تمام ہوئی یا حل ہو چکا اور محرمات رضاعی کی اور
بھوپھی اور بہتی اور خالہ اور مہاجنی کی جمع کرنیکی حرمت حدیث سے ثابت ہے اور
تبثغوا باموالکم سے معلوم ہوا کہ نکاح بے مہر نہیں ہوتا اور مہر واجب ہی کو مقرر
نہوا ہوا اور مال کے سوا اور چیز مہر کی صلاحیت نہیں رکھتی اور قلیل کو مہر نہیں کہتے
کیونکہ ایک دانہ عادت میں مال نہیں ہے اور لفظ من کی جو منہن میں ہے بے
اسکو بغیر یہ کہتے اور بعضے بیانیہ پر بتدائیہ ہونا اولیٰ ہی اس صورت میں دلیل ہے
کہ مہر خلوت صحیحہ سے متا کہ ہوتا ہی یہی مذہب ہمارا اور قاضی نے کہا کہ یہ آیت
متعہ کی حق میں اتری تین دن اسکا حکم رہا جب مکہ فتح ہوا یہ حکم منسوخ ہوا چنانچہ
مروی ہے حضرت نے متعہ مباح کیا تھا پھر صبح کو کہتے اٹھے کہ اے آدمیو میں نے تمکو
متعہ کا حکم دیا تھا خبردار ہو کہ اللہ نے اسکو قیامت تک حرام گردانا اور متعہ کہتے
ہیں ایک وقت معلوم تک نکاح کرنے کو کیونکہ اس میں غرض ہی عورت سے متعہ
ہونا اور عورت کو اپنے مال سے متعہ کرنا ابن عباس نے جائز رکھا تھا پھر رجوع کیا اسکی
حرمت کے طرف اور اکیلیں میں ہی کہ ان تبثغوا باموالکم میں دلیل ہے کہ جو کوئی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

اور اگر طلاق دو انکو ہاتھ لگانے سے پہلے اور ٹہرا چکے ہو انکا حق تو لازم ہوا آدھا
جو کچھ ٹہرا تھا مگر یہ کہ درگزرین عورتین یا درگزرین جن کے ہاتھ گرہ ہی نکاح کی اور تم
مرد درگزر کرو تو قریب ہی کا میزگار سیسے اور نہ بھلا دو بڑائی رکھنی آپس میں تحقیق اللہ جو
کرتے ہو سو دیکھتا ہی ف موضع القرآن میں ہے کہ اگر نکاح کے وقت مہر کہنے میں
نہ آیا تو بھی نکاح درست ہی تھر سچھے ٹھہر سیکھا پھر اگر بن ہاتھ لگائے عورت کو طلاق دے
تو مہر کچھ لازم نہ آیا لیکن کچھ خرچ و نیاز ضرور ہی خرچ کیا کہ ایک جوڑا پوشاک کا
موافق اپنے حال کے اور اگر مہر خرچ کیا تھا پھر بن ہاتھ لگائے طلاق دے تو آدھا
لازم ہوا مگر عورتین درگزرین کہ بالکل چھوڑ دیں یا مرد درگزرے جو مختار تھا کیونکہ
اللہ نے بڑائی دی ہی مرد کی طرف کو اور اسکو مختار کیا نکاح رکھنے اور توڑنے کا
تو اپنی بڑائی رکھے فائز چار صورتیں ہو سکتی ہیں یہاں دو حکم فرمائے ایک یہ
کہ مہر نہ ٹہرا تھا اور ہاتھ لگانے سے پیشتر طلاق دے دوسری یہ کہ مہر ٹہرا تھا اور ہاتھ
لگانے سے پہلے طلاق دے آدھو رتین باقی رہیں ایک یہ کہ مہر ٹہرا تھا اور ہاتھ لگا کر
طلاق دیوے تو پورا مہر لازم ہو یہ سورہ نسائین مذکور ہے دوسری یہ کہ مہر نہ ٹہرا تھا
اور ہاتھ لگا کر طلاق دے آپس میں مہر مثل پورا دیا چاہئے یعنی اس عورت کی قوم
میں رواج ہی اور جب خلوت ہو چکی تو گویا ہاتھ لگایا ف اور اکیلے میں کہ حقا
علی المحسنین سے بعضون نے متعہ مستحب کیا ہی اور بعضون نے واجب اور
ف نصف ما فرضتم سے معلوم ہوا کہ عورت بجز عقد کے مہر کی مالک ہوتی ہی اور جو
عورت نصف مفروض سے کچھ خرید کرے تو زوج کو اس نصف میں رجوع پناہ ہے
بلکہ دوسرے نصف میں اور الا ان یعفون سے معلوم ہوا کہ جو عورت اپنی نصف
مفروض زوج کو بخشے تو روا ہی اور یعفوا الذی بیدہ عقدۃ النکاح کو حضرت علی
نے زوج کو تفسیر کی آپس میں یہ ہے کہ جو زوج اپنا نصف زوجہ کو بخشے تو روا ہی اور اس جہاں

اگر طلاق دو انکو ہاتھ لگانے سے پہلے اور ٹہرا چکے ہو انکا حق تو لازم ہوا آدھا
جو کچھ ٹہرا تھا مگر یہ کہ درگزرین عورتین یا درگزرین جن کے ہاتھ گرہ ہی نکاح کی اور تم
مرد درگزر کرو تو قریب ہی کا میزگار سیسے اور نہ بھلا دو بڑائی رکھنی آپس میں تحقیق اللہ جو
کرتے ہو سو دیکھتا ہی ف موضع القرآن میں ہے کہ اگر نکاح کے وقت مہر کہنے میں
نہ آیا تو بھی نکاح درست ہی تھر سچھے ٹھہر سیکھا پھر اگر بن ہاتھ لگائے عورت کو طلاق دے
تو مہر کچھ لازم نہ آیا لیکن کچھ خرچ و نیاز ضرور ہی خرچ کیا کہ ایک جوڑا پوشاک کا
موافق اپنے حال کے اور اگر مہر خرچ کیا تھا پھر بن ہاتھ لگائے طلاق دے تو آدھا
لازم ہوا مگر عورتین درگزرین کہ بالکل چھوڑ دیں یا مرد درگزرے جو مختار تھا کیونکہ
اللہ نے بڑائی دی ہی مرد کی طرف کو اور اسکو مختار کیا نکاح رکھنے اور توڑنے کا
تو اپنی بڑائی رکھے فائز چار صورتیں ہو سکتی ہیں یہاں دو حکم فرمائے ایک یہ
کہ مہر نہ ٹہرا تھا اور ہاتھ لگانے سے پیشتر طلاق دے دوسری یہ کہ مہر ٹہرا تھا اور ہاتھ
لگانے سے پہلے طلاق دے آدھو رتین باقی رہیں ایک یہ کہ مہر ٹہرا تھا اور ہاتھ لگا کر
طلاق دیوے تو پورا مہر لازم ہو یہ سورہ نسائین مذکور ہے دوسری یہ کہ مہر نہ ٹہرا تھا
اور ہاتھ لگا کر طلاق دے آپس میں مہر مثل پورا دیا چاہئے یعنی اس عورت کی قوم
میں رواج ہی اور جب خلوت ہو چکی تو گویا ہاتھ لگایا ف اور اکیلے میں کہ حقا
علی المحسنین سے بعضون نے متعہ مستحب کیا ہی اور بعضون نے واجب اور
ف نصف ما فرضتم سے معلوم ہوا کہ عورت بجز عقد کے مہر کی مالک ہوتی ہی اور جو
عورت نصف مفروض سے کچھ خرید کرے تو زوج کو اس نصف میں رجوع پناہ ہے
بلکہ دوسرے نصف میں اور الا ان یعفون سے معلوم ہوا کہ جو عورت اپنی نصف
مفروض زوج کو بخشے تو روا ہی اور یعفوا الذی بیدہ عقدۃ النکاح کو حضرت علی
نے زوج کو تفسیر کی آپس میں یہ ہے کہ جو زوج اپنا نصف زوجہ کو بخشے تو روا ہی اور اس جہاں

نے ولی کر تفسیر کی ہے اس صورت میں بعضوں نے دلیل پکری کہ جو ولی مہر عہہ کرے
تو جائز ہے ولی عام ہے جو ہو اور بعضوں نے تخصیص کی ہے باپ کی وان تعنفه القضا
للمتقوی میں خطاب ہی ازواج کو اس سے معلوم ہوا کہ زوج کا عہہ زوجہ کے
عفو سے اولیٰ ہے آیت میں دلیل ہے کہ مہر ختنہ جائز ہے عین ہر یا دین قسمت پذیر
ہو یا نہ ہو فصل رفیق کے نکاح کا بیان ہے قوله تعالیٰ **وَ اَنْكَحُوا بِمَا فِي مَتْنِكُمْ**
وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ اِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ بُغْنِهِمْ اللہ صلی
و اللہ واسع علیہم اور بیاد و راند و نکو اپنے اندر اور جو نیک ہوں ان تمہارے
عظام اور لونڈیاں اگر وہ ہوں کے مغلس اللہ انکو غنی کرے گا اپنے فضل سے اور اللہ
سمائی والا ہے سب جانتا ہے تفسیر احمد میں ہے کہ ایامی مقلوب ہی ایام کا جمع ایم
کی جگہ ہستہ میں مرد بے عورت نکو اور عورت بے مرد نکو اور انکو واجب ایامی سے متعلق ہو
تو خطاب اولیا کی طرف ہی اور جب والصالحین سے متعلق ہو تو خطاب مالکون
کی طرف ہی صاحب کشف نے کہا ہے کہ یہ امر ندب کے لئے ہے اور جب عورت
ولی سے نکاح کی خواہان ہو تو وجوب کے لئے ہے **فَابَالْعَدْلِ**
قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَٰكِنْ يَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوْا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوْا
كُلَّ اَلَمَلٍ فَتَذَرُوْهُنَّ كَالْمُعَلَّةِ اور تم ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں کو اگر چہ اسکا
شوق کرو سو نہ پھر بھی سبھاؤ کہ ڈال رکھو ایک کو جیسے اوہر میں لکنتی ف تفسیر
احمد میں ہے کہ وان حقتم الا تعدلوا فواحدة سے عدل کا شرط ہونا معلوم ہوا
اور اس آیت سے بوجھا گیا کہ محبت قلبی میں عدل شرط نہیں ہے کیونکہ مدعا یہ ہے
کہ جو بہت بیبیاں رکھتا ہے اس سے عدل نہیں ہو سکتا کیونکہ عدل یہ ہے کہ کیطرف
نظر ہڑا اور بالٹنا ایک کو دوسرے پر زیادتی نہ ہو یہ دشواری کیونکہ حضرت بیبیو نہیں
خرج اور کھڑا اور گھر کا عدل کرتے اور فرماتے کہ اے خدا یہ عدل اسپن ہی حقیقت میں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

خبر امر کے معنوں میں ہی اور امر مذہب کے لئے ہی کیونکہ ماہر دو دھمہ پلانا واجب نہیں
باب پر واجب ہی کہ لڑکے کے لئے دو دھمہ پلانے والی نذر لکھ جائے گا اپنا مال
پستان کے سوا اور کے قبول نہ کرے یا دایہ نہ ملے یا بائیں نہ کر لیتے کی طاقت نہیں
ہی تو ماہر واجب ہی اس صورت میں امر و جو بکے لئے ہی اول مختار رہی امام زایا
دوسرا صاحب ہدایہ کا اور اسکے مدتین علما مختلف ہیں ابو حنیفہ ڈھائی برس
کہتے ہیں سورہ احقاف کے آیت کی دلیل سے اور صاحبین اور شافعی دو برس کو پل
اللہ نے مولین کی قید فرمائی ہم کہتے ہیں کہ یہ قید اس لئے ہی کہ ماہر غدر سے دو دھمہ
پلانا دو ہی برس واجب ہی اور زیادہ پلانا احسان ہی یا بائیں کو دو دھمہ پلانیوالی
نذر رکھنا دو ہی برس واجب ہی اور زیادہ احسان اس سے یہ نکلا کہ دو دھمہ پلانا
دو ہی برس چاہئے زیادہ بچا ہے اور زفر کے نزدیک تین برس لیکن چونکہ یہ
مقام شبہ کا تھا ابو حنیفہ نے حکم کیا کہ ڈھائی برس چاہئے حرمت نخل کی احتیاط
کے لئے کہ جو دو دھمہ پلانے سے ہوتی ہی یعنی جس نے اس مدتین دو دھمہ پلایا
وہ لڑکے کی ماہی اور اسکا زوج باپ اور اسکی بیٹی بہن قولہ تَعْلٰی وَحَمَلَةٌ
وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا اور حمل میں رہنا اسکا اور دو دھمہ چھوڑنا تیس مہینے میں
ہی ف تقیرا حید میں ہی ہدایہ سے کہ ثَلَاثُونَ شَهْرًا خبر ہی حمل اور فصال دونوں سے
گویا کہا گیا الحمل ثَلَاثُونَ شَهْرًا مدت انفصال ثَلَاثُونَ شَهْرًا اس صورت میں بیان کیا
دونوں کی اکثر مدت کا لکن جب مدت حل میں نقصان پایا گیا عایشہ کے قول سے کہ بیٹ
میں لڑکا دو برس سے سوا نہیں رہتا اور مدت رضاع میں نہ پایا گیا ابو حنیفہ نے حکم
کیا کہ حمل کی اکثر مدت دو برس ہی اور فصال کے تیس مہینے ہیں اور صاحبین اور
شافعی کہتے ہیں ثَلَاثُونَ شَهْرًا خبر ہی مجموع حل اور فصال کی یعنی سب مدت حمل اور
فصال کی تیس مہینے میں ان میں سے دو برس رضاع کی مدت ہی بدلیل آلاء اللہ

بچان دینا اور شافعی اور مالکی کے اختلاف

قوله تعالى اطلاق مَرَّتَانِ فَاِمَّا كَيْبُ مَرْوَفٍ اَوْ تَسْرِحُ بِاحْسَانِ

[illegible]

ارسال کرنا اگھسا درست ہے ف اور اکیلل میں ہی کہ اساک کی لفظ
صیرج رجعت ہی اور لفظ صیرج کی صیرج طلاق اور فاساک معروف سے
بعضوں نے دلیل کی ہے کہ رجعت وطی سے ہوتی ہے قولہ تعالیٰ **وَإِذَا
طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّهِنَّ
بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا** اور جب طلاق دی تم
نے عورتوں کو پھر پہنچ اپنی عدت تک تو رکھ لو انکو دستور سے یا رجعت کرو
دستور سے اور مت بند کرو انکے سائیکو تا زیادتی کرو اور جو کوئی یہ کام
کرے اسے بُرا کیا اپنا اور مت بُراؤ حکم اللہ کو ہنسی ف تفسیر احمد میں ہے
کہ قرآنین رجعت کا بیان بہت ہی اور اس آیت سے غرض یہ ہے کہ جو
تعریف آیت و بعولتھن احق بردھن کے اور اس آیت کے مابین میں ہے
دور ہو جاوے اس لئے کہ اول آیت سے معلوم ہوا کہ رجعت عدت میں چاہئے
نہ اُسکے بعد اور یہاں فلما بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فامسکوهن سے جانا جاتا ہے کہ
بعد اُسکے بھی درست ہے اس لئے مفسرون نے کہا کہ اجل سے آخر مدت مراد
ہی نہ انقضائیکو بلکہ اجل کا اطلاق تمام مدت اور آخر مدت دونوں پر ہوتا ہے
اب مدعا یہ ہوا کہ جب عورتیں مطلقہ قریب عدت کے پہنچیں تو رکھ لو یعنی رجعت
کرو **ف قولہ تعالیٰ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَاتَّعَلُّوهُنَّ
أَنْ يَتَّخِذْنَ إِذَا وَجَّهْتُمْ إِذَا تَرَضَوْا بَيْنَهُمَا بِالْمَعْرِوفِ**
اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو پھر پہنچ چکیں اپنی عدت تک تو
اب نزدکو انکو کہ نکاح کر لین اپنے خاندانوں سے جب راضی ہو جاوین
آپسین موافق دستور کے ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہاں اجل سے مراد

معنی حقیقی میں یعنی تمام عدت اس قرینہ سے کہ نکاح نہیں درست ہی مگر عدت کے بعد
اور اس آیت کی کئی توجیہ میں ایک یہ کہ زوج اول سے نکاح مراد ہی اس لئے کہ فلا
تقضوا من خطاب ہوا ولیا کو یعنی لے ولیو انکو مت رو کو اپنے خاوند و ن سے
نکاح کر نیو اس صورتیں شرط اور جزا کا ربط یوں ٹہرائے کہ فلا تقضوا من
موضوع ہی فلا یعضل ولیا ہن کے موضع پر اور ازواج کا اطلاق باعتبار ما
کان کے ہی اور دوسری یہ کہ پہلے خاوند کے سوا اور سے نکاح کرنا مراد ہی اس لئے
کہ فلا تقضوا من خطاب ہی ازواج کو یعنی طلاق اور عدت کے بعد انکو نہ رو کو
اور ازواج سے نکاح کرنے کو اس صورتیں ازواج کا اطلاق باعتبار مایول کے
ہی اور شرط اور جزا کی ربط میں تاویل نہیں ہی اول مختار ہی بیضا و یکا اسی سے
اسکو مقدم کیا اس واسطے کہ شافعی کے نزدیک عورت کی عبارت سے نکاح نہیں
ہوتا نہ روا ہونے کی وجہ یہ ہی کہ خطاب اولیا سے ہی یہ دلیل ہی کہ اپنے نفس کو
عورت نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ اگر ممکن ہوتا تو ولی کے روکنے کی کیا وجہ تھی اور
جو اسناد نکاح کی عورتوں کی طرف ہی سوا اس لئے ہی کہ نکاح انکی اذن پر موقوف ہی
اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کے مختار ہی اس سے اسکو مقدم کیا کیونکہ
ہمارے نزدیک عورت کی عبارت سے نکاح ہو جاتا ہی اور روا ہونے کی وجہ یہ ہی
کہ جب ازواج مخاطب ہوے اور ولی کا روکنا معلوم نہ ہوا تو عورت کی عبارت سے نکاح ہونا
درست ہوا اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا دونو قسم کے خطاب ہی اور
بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ہی ان صورتوں میں ازواج سے مراد ایک
دو معنی اول میں سے ہی ہے اور دیکھتے ہوں کہ ازواج لاحق کو بھی خطاب ہو سکتا ہی
اور مدعا یہ کہ اے ازواج لاحق عورتوں کو وطی کے بعد جو طلاق و دوامت رو کو انکو پہلے
ازواج سے نکاح کرنے کو مثلاً فضل غلیظہ کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **فَاِنْ**

معنی حقیقی میں یعنی تمام عدت اس قرینہ سے کہ نکاح نہیں درست ہی مگر عدت کے بعد اور اس آیت کی کئی توجیہ میں ایک یہ کہ زوج اول سے نکاح مراد ہی اس لئے کہ فلا تقضوا من خطاب ہوا ولیا کو یعنی لے ولیو انکو مت رو کو اپنے خاوند و ن سے نکاح کر نیو اس صورتیں شرط اور جزا کا ربط یوں ٹہرائے کہ فلا تقضوا من موضوع ہی فلا یعضل ولیا ہن کے موضع پر اور ازواج کا اطلاق باعتبار ما کان کے ہی اور دوسری یہ کہ پہلے خاوند کے سوا اور سے نکاح کرنا مراد ہی اس لئے کہ فلا تقضوا من خطاب ہی ازواج کو یعنی طلاق اور عدت کے بعد انکو نہ رو کو اور ازواج سے نکاح کرنے کو اس صورتیں ازواج کا اطلاق باعتبار مایول کے ہی اور شرط اور جزا کی ربط میں تاویل نہیں ہی اول مختار ہی بیضا و یکا اسی سے اسکو مقدم کیا اس واسطے کہ شافعی کے نزدیک عورت کی عبارت سے نکاح نہیں ہوتا نہ روا ہونے کی وجہ یہ ہی کہ خطاب اولیا سے ہی یہ دلیل ہی کہ اپنے نفس کو عورت نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ اگر ممکن ہوتا تو ولی کے روکنے کی کیا وجہ تھی اور جو اسناد نکاح کی عورتوں کی طرف ہی سوا اس لئے ہی کہ نکاح انکی اذن پر موقوف ہی اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کے مختار ہی اس سے اسکو مقدم کیا کیونکہ ہمارے نزدیک عورت کی عبارت سے نکاح ہو جاتا ہی اور روا ہونے کی وجہ یہ ہی کہ جب ازواج مخاطب ہوے اور ولی کا روکنا معلوم نہ ہوا تو عورت کی عبارت سے نکاح ہونا درست ہوا اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا دونو قسم کے خطاب ہی اور بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ہی ان صورتوں میں ازواج سے مراد ایک دو معنی اول میں سے ہی ہے اور دیکھتے ہوں کہ ازواج لاحق کو بھی خطاب ہو سکتا ہی اور مدعا یہ کہ اے ازواج لاحق عورتوں کو وطی کے بعد جو طلاق و دوامت رو کو انکو پہلے ازواج سے نکاح کرنے کو مثلاً فضل غلیظہ کا بیان ہی قولہ تعالیٰ **فَاِنْ**

نہیں کہ اگر عورت نے طلاق دیا تو اس کا نکاح حلال نہیں رہتا۔ اگر عورت نے طلاق دیا تو اس کا نکاح حلال نہیں رہتا۔ اگر عورت نے طلاق دیا تو اس کا نکاح حلال نہیں رہتا۔

طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِهَا نِكَاحٌ إِلَّا بِطَلْقٍ آخَرَ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهَا نِكَاحٌ
 أَنْ يَتَزَوَّجَ بَعْدَ طَلْقِهَا أَنْ يَتَزَوَّجَ بَعْدَ طَلْقِهَا أَنْ يَتَزَوَّجَ بَعْدَ طَلْقِهَا أَنْ يَتَزَوَّجَ بَعْدَ طَلْقِهَا
 حلال نہیں اسکو وہ عورت اس کے بعد جب تک نکاح کرے کسی خاوند سے اس کے سوا
 پھر اگر وہ شخص اسکو طلاق دے تب گناہ نہیں ان دونوں پر پھر مجاہدین اگر خیال کریں
 کہ ٹھیک رکھیں گے اللہ کے قاعدے فقیر احمد عین ہی کہ اگر تفسیروں نے
 کہا ہے کہ یہ آیت متصل ہی الطلاق مرتان سے یعنی جو ایک طلاق دے یا دو تو
 رجعی ہی اور جو بعد اس کے تیسری دے تو غنیہ ہی اور خلع کی طلاق دونوں کے مابین
 سترغیہ ہی اسکا ذکر ان دونوں کے مابین اس لئے ہے تا معلوم ہو کہ خلع بھی
 طلاق ہی اور صاحب مدارک نے کہا کہ جو کوئی خدشہ کرے کہ خلع ہمارے نزدیک
 طلاق ہی اور شافعی کے ایک قولین بھی اس صورت میں اس آیت کی طلاق چوتھی ہوتی
 ہی اسکا جواب یہ ہے کہ خلع ہمارے نزدیک طلاق بالعوض ہی اور اس آیت کی
 طلاق بیان اسکا ہی یعنی جو اسکو طلاق بالعوض دے تو اسکا حکم تحلیل ہی اور مفسرین
 نے اور اصولیوں نے ذکر کیا ہے کہ نکاح لغت میں وطی کو کہتے ہیں اور یہاں حتی تک
 میں فقط عقد مراد ہی مجازاً اس قرینہ سے کہ اسکی نسبت اسکی طرف ہی اور
 وطی کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی اس صورت میں بوجھا گیا کہ فقط عقد کرنا دوسرے
 شرط ہی تحلیل کی اسی پر سعید بن مسیب نے کفایت کیا اور جہور نے وطی بھی شرط
 کی ہے حدیث عید سے کہ مشہور ہے اور ولائہ کے لفظ میں دلیل ہے کہ
 عورت کی عبارت سے نکاح منعقد ہوتا ہے چنانچہ اسکا بیان گذرا اس
 بیان سے معلوم ہوا کہ جب عورت دوسرا خاوند کرے پھر اسکو پہلے کے پاس
 پھر نہیں درست ہی جب تک یہ دوسرا صحبت کرے اور اگر دوسرا مرد ہو اور
 چاہے کہ پہلے کے پاس جاوے دوسرے تفریق کرے یہ نکاح کرے اس طرح

نہیں کہ اگر عورت نے طلاق دیا تو اس کا نکاح حلال نہیں رہتا۔ اگر عورت نے طلاق دیا تو اس کا نکاح حلال نہیں رہتا۔ اگر عورت نے طلاق دیا تو اس کا نکاح حلال نہیں رہتا۔

اور سے بھی نکاح کرے تا آنکہ دوسرے سے صحبت ہو اور عورت کو اور دوسرے
 خاوند کو لائق نہیں ہی کہ تحلیل کے نیت سے نکاح کرین ایسا نکاح مالک اور
 اوزاعی اور ابی عبید اور شافعی کے نزدیک فاسد ہی ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہی
 بکراہت اگر جی میں ارادہ تحلیل کا چھپا وے اور ظاہر نکاح تو بے کراہتہ جائز ہی اور
 فقط اذخا ل شرط ہی نہ انزال اور مرہق بے محل ہو سکتا ہی بخلاف مالک کے اور
 جو ایک لونڈی ایک عر کے نکاح میں تھی اسنے طلاق غلیظہ دی پھر مولے نے وطی
 کی یہ تحلیل نہیں ہی فصل عورت مخیرہ کے طلاق کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُؤَدُّنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتُمْهَا
 فَعَلَّيْنِ أَمْتِعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا وَإِن كُنْتُمْ تُؤَدُّنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 وَالْأَرْوَاحَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ أَجْرًا عَظِيمًا فَاتَّعِزُّوا بِمَا كُنْتُمْ تَعِزُّونَ
 اپنی عورت کو اگر تم چاہتیاں دنیا کا جینا اور یہاں کی رونق تو اور کچھ فائدہ دون تم کو
 اور رخصت کروں پہلی طرح سے اور اگر تم ہو چاہتیاں اللہ کو اور اس کے رسول کو اور پچھلے
 گھر کو تو اللہ نے رکھ چھوڑا ہی انکو جو تم میں نیکی پر ہیں نیگ بڑا ف موضع القرآن میں ہی
 کہ حضرت کے ازواج نے دیکھا کہ لوگ آسودہ ہوئے چاہا کہ ہم بھی آسودہ ہوں بعض
 نے بول چال کی حضرت نے قسم کھائی کہ ایک ہمینہ گھر میں بجائوں پھر چھینے بعد یہ آیت
 اتری حضرت گھر میں آئے اول حضرت عائشہ سے کہا اٹھو نے مرضی اللہ و رسول
 کی اختیار کی پھر اس طرح بننے اور تفسیر احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ جب عورت
 مخیرہ اپنے زوج کو اختیار کرے تو مطلقہ نہیں ہوتی حضرت عائشہ کے قول سے کہ
 حضرت نے ہم کو اختیار دیا میں نے حضرت کو اختیار کیا اور حضرت نے اسکو طلاق نہیں جانا
 بخلاف زید اور حسن اور مالک اور حضرت علی کے ایک روایت کی کہ انکے نزدیک
 ایک طلاق رجعی ہوتی ہی اور جو اپنی نفس کو اختیار کرے ایک طلاق بائنہ ہوتی

نہ اس طرح کہ عورت کو اختیار کرے

ہی اور ہمارے اور شافعی کے نزدیک اگر اپنے زوج کو اختیار کرے نہیں ہوتی
 مگر اسی صورت میں کہ جب اپنے طلاق کو اختیار کرے پر ہمارے نزدیک بائنہ ہوگی اور
 شافعی کے نزدیک رجعی اور یعنی عورت کو کچھ دینے کا ذکر دو وجہوں سے ہی یا وہ
 مدخولہ ہی تو مستحب ہی یا غیر مدخولہ ہی اور مہر مقرر نہیں تو واجب ہی فصل طلاق
 بدعی کا بیان ہی قولہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِقُوهُنَّ
 لِعَدَّتِهِنَّ اے نبی جب تم طلاق دو عورتوں کو انکو طلاق دو انکی عدت پر
 فقہ تفسیر حمید میں ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ حیض میں طلاق دینی بدعت
 ہی اور اس طہر میں بھی کہ جمین وطی ہوئی ہو اس لئے کہ طلقوہن لعدتھن کی
 معنی یہ ہیں کہ انکو طلاق دو جس حال میں کہ عدت پہلے ہو یہ صورت نہیں ہی مگر اس
 طہر میں کہ وطی ہوئی ہو اس لئے کہ عدت کی مدت میں حیض میں ہی جو حیض میں طلاق
 دی تو عدت پوری نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر طلاق والی حیض کو عدت میں کین تو تین حیض
 سے کم ہی اور اگر گنیں تو تین حیض سے زیادہ ہی اور جو اس طہر میں کہ وطی ہوئی
 طلاق دے تب بھی عدت پوری نہیں ہوئی کیونکہ تذبذب ہی کہ مطلقہ اگر حاملہ ہی
 تو حمل کی عدت چاہئے اور جو غیر حاملہ ہی تو اس صورت میں معلقہ ہی نہ معتدہ نہ خاوند والی
 اور اکیل میں ہی بخاری اور مسلم سے کہ فطلقوہن لعدتھن کی تفسیر حضرت نے اس طرح
 کی ہے کہ طلاق دے اس طہر میں کہ وطی ہوئی ہو اور مسلم سے کہ حضرت نے پڑھا ہی ہے
 فطلقوہن قبل عدتھن اور ابن منذر نے کہا کہ اللہ نے اس آیت سے طلاق مباح کی
 باب الرجعة قولہ تعالیٰ وَبَعُوْهُنَّ اَحَقَّ بِدِهْنٍ فِیْ ذٰلِكَ اَرَادَ
 اَرَادَ وَاَصْلَاحًا اَت اور انکے خاوند کو پہنچا ہی پھر لینا انکا اتنی دیر میں اگر
 چاہیں صلح کر تی ف یہ لکرا ہی آیت تربع کا کہ ضمیر راجع ہی مطلقات کی طرف اور ذلک
 کا اشارہ الیہ ایام عدت ہی اور احق بردہن کی یہ معنہ میں کہ جن عورتوں کو ازواج طلاق

بہنہ کی عدت
 میں ہی طلاق
 کی جائے

بہنہ کی عدت
 میں ہی طلاق
 کی جائے

جو ارادہ طلاق کا کرے اور حائض نہ ہو تو مدت کئی جاتی ہے یا طلاق بائنہ ہوتی ہے یہ ہمارے نزدیک ہے اور شافعی کہتے ہیں کہ فان فاء اور وان عنہوا الطلاق دو نو متعلق ہیں بعد مضمی المدة کے یعنی چار مہینے کے بعد عورت پر واجب ہے کہ وطی کا یا طلاق کا مطالبہ کرے جو وطی کی طرف رجوع کیا کفارہ واجب ہے اور جو ارادہ طلاق کا کیا تو طلاق ہی اور جو دو نو سے باز رہے تو قاضی کو تفریق کر دینا واجب ہے یہ توجیہ گو ظاہر میں خوب ہے پر ہماری مدعا کو قراءۃ فان فاء وافیہن کہ عہد اس سے ہی تائید کرتی ہے اس صورت میں وان عنہوا الطلاق کی معنی یوں ہیں کہ جو اس مدت میں رجوع نہ کرے تو اس کے گزرنے کے بعد طلاق ہی باب الخلع قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يُخْفَا إِلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ت اور مکرور و انہیں کہ لے لو کچھ اپنا دیا ہوا عورت کو مگر وہ کہ وہ دو نو ڈرین کہ نہ ٹھیک رکھیں گے قاعدۃ اللہ کے پھر اگر تم لوگ ڈرو کہ وہ نہ ٹھیک رکھیں گے قاعدۃ اللہ کے تو گناہ دو نو پر نہیں جو بدلا دیکر چھوٹے عورت فل مدعا یہ ہے کہ جو تم نے مہر یا اس کا پھیر لینا کبھی مکرور و انہیں ہی مگر جب ڈر ہو کہ وہ موافقت نہ ہوگی مثلاً عورت بد خوئے یا ترک ادب کرے یا ناحق خاوند مارے یا کالی دے اس صورت میں جو عورت کچھ مال دیکر خاوند سے اپنی جان چھڑاے تو گناہ نہیں اس کو شرع میں خلع کہتے ہیں اور خلع طلاق بائن ہوتی ہے اور شرط ہے کہ خلع کی لفظ مذکور ہو اس طرح کہ زوج کہے میں نے تجھے خلع کیا ہزار روپیہ پر اور زوجہ نے قبول کیا یا زوجہ کہے کہ تو اتنے پر مجھے خلع کر اور اسے قبول کیا اور اگر یہ لفظ مذکور نہ ہو تو خلع نہیں ہے بلکہ طلاق علی المال ہی اور خلع حاجت کے وقت درست ہے سپر کہ ہر مہین دے خدا دین اور باقی اس کے حکم فقہ میں مفصل

[illegible]

اسنے اجازت دی کیونکہ ظہار کے وقت زوجہ بنتی اسلئے کہ نکاح اذن پر موقوف تھا
 یعودون لما قالوا سے مراد ہی کہ توڑتے ہیں اس چیز کو جسکو ظہار متقاضی ہے یہ
 قول ہی چاروں امام کا پر توڑنے میں اختلاف ہی ابو حنیفہ سے روایت ہے
 کہ استمناع کو مباح جانتے تھے گو بغیر شہوت بھی ہو نقص ہوتا ہی اور شافعی کہتے
 ہیں کہ جو ترکو ظہار کے بعد اسقدر ٹھہرایا کہ اس زمانہ میں مفارقت ہو سکتی ہی وہ نقص
 ہی اور مالک کے نزدیک جماع کا ارادہ ہی اور حسن کے نزدیک جماع ہی
 اور قبہ یعنی بردہ عام ہی مومن ہو یا کافر کیونکہ وہ مطلق ہی اور وصف کے
 حق میں مطلق اپنی اطلاق پر جاری رہتا ہی اور شافعی خاص کرتے ہیں مومن کو
 کیونکہ قیاس کیا ہی اسکو قتل کی کفارہ پر اور من قبل ان یتما سے معلوم ہوا
 کہ وحلی اور بوسہ اور کنار کفارہ کے پیشتر حرام ہی یہ ہمارا مذہب ہی اور بعضے
 کہتے ہیں کہ فقط وحلی حرام ہی اور بوسہ وغیرہ نہیں کیونکہ تماس سے مراد جماع
 ہی اور سرقبہ کے پٹانے سے مالک کے نزدیک یہ مراد ہی کہ نہ پردہ پاؤں
 اور نہ ایسی قیمت کہ اس سے مول لے سکے جو بردہ پاؤں آزاد کرے گو خدمت
 کی حاجت رکھتا ہو اور جو بردہ نہ ہو اگر قیمت پاؤں مول لیکر آزاد کرے گو نفقہ کی
 حاجت ہی اور اگر قیمت بھی نہ پاؤں تو روزہ رکھے اور شافعی کہتے ہیں کہ مراد
 یہ ہی کہ نہ پاؤں بردہ یا اسکی قیمت فاضل حاجت اصلی سے جو بردہ پایا پر خدمت
 کی حاجت ہی یا قیمت پاؤں پر نفقہ کی حاجت ہی اسکو روزہ چاہئے اور ہم کہتے
 ہیں کہ مراد یہ ہی کہ نہ پاؤں بردہ بعینہ خواہ حاجت اصلی سے فاضل ہو یا تنہا جو بردہ
 ہو گو خدمت کی حاجت ہو آزاد کرے یا قیمت ہو تو بردہ مول نہ لے گو وہ قیمت
 حاجت اصلی سے فاضل ہو بلکہ روزہ رکھے اس قول کی تائید یہ ہی کہ بعد اسکے
 اللہ نے کفارہ کو کھانا کھلانے پر رکھا اور کھانا کھانا بدون قدر کے نہیں ہوتا

کہا کہ زوجہ کی ظہار کو حکم نہیں کیونکہ مرد کو خاص ہے اور الذین کے عموم سے
 دلیل پکڑی گئی کہ عبد کی بھی ظہار ہوتی ہے اور وہی اس پر جوہ مجرد ظہار کے کفارہ واجب
 جانتا ہے عود کا اعتبار نہیں کرتا باب اللعان قوله نعلی والذین
 یرمؤن أزواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم فشیہادۃ احدہم أربع
 شہادات باللہ انہ لکن الصدیقین والخامسة ان لعنت اللہ علیہ ان کان من
 الکذیبین ویب رء عنها العذاب ان تشہد أربع شہادات باللہ انہ لمن
 الکافیین والخامسة ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصدیقین ہات
 اور جمیع لگا دین اپنی جوڑو نکوا اور شاہد ہوں اُنکے پاس سوائے اپنی جانت تو کسی
 کی کو بھی یہ کہ چار گواہی دیوے اللہ کے نام کی مقرر یہ شخص سچا ہے اور پانچویں باریہ کہ
 اللہ کی پشکار ہو اس شخص پر اگر وہ جھوٹا اور عورت سے ملتی ہے باریوں کہ گواہی دے
 چار گواہی اللہ کے نام مقرر وہ شخص جھوٹا ہے اور پانچویں یہ کہ اللہ کا غضب آوے
 اس عورت پر اگر وہ شخص سچا ہے ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت لعان کے بیان میں
 ہے اور لعان کا حکم اس طرح پر ہے کہ جو ایک مرد نے اپنی جوڑو کو عیب لگا یا
 زنا کا تو اگر دو نو شہادت کے اہل ہیں اور عورت لعان چاہے تو مرد پر واجب ہے
 کہ لعان کرے اور جو منکر ہو قید رہے اس وقت تک کہ یا لعان کرے یا آپ کو جھٹکے
 جب آپ کو جھٹلاوے تب قذف کی حد اس پر جاری ہو اور جب لعان کا ارادہ کرے
 تو چار مرتبہ کہے کہ جو میں نے عیب لگایا زنا کا اپنی عورت کو اس میں قسم ہے خدا کی کہ سچا
 ہوں اور پانچویں مرتبہ کہے کہ خدا کی لعنت مجھ پر جو جھوٹا ہوں اس کہنے سے قذف
 کی حد اس پر نہیں ہوتی پھر عورت کو لعان کرنا ضروری جو اس کا کرے تو قید رہے اس وقت
 تک کہ یا خداوند کو سچا جانے اس صورت میں زنا کی حد اس پر ہوگی یا لعان کرے اور لعان
 میں وہ بھی چار مرتبہ کہے کہ قسم ہے خدا کی خداوند عیب لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں

باز میں
 پانچویں مرتبہ کہے کہ قسم ہے خدا کی خداوند عیب لگانے میں جھوٹا ہے اور پانچویں

مرتبہ کہے کہ جو وہ سچا ہو مجھ پر غضب اللہ کا ہی اس کہنے سے اس پر حد زنا کی نہیں ہوتی پر دونوں کے درمیان فرقت ہو جاتی ہے یہ مجرؤ و نون لعان کی زفر کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک زوج کے لعان سے اور یہ فرقہ ان دونوں ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک فسخ ہی پھر عورت مرد کو بھی حلال نہیں ہوتی اور ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قاضی کے جدا کرنے سے فرقت ہوتی ہے یہ قاضی کی تفریق ایک طلاق بائنہ ہی پھر جو مرد نے آپکو جھٹلایا تو حد مارا جائیگا اور عورت پر تہمت کی اور حد مارا گیا یا عورت نے زنا کیا اور حد مار لی گئی تو نکاح حلال ہی کیونکہ اب لعان کی اہل نہیں ہے اور جو مرد غیب لگا واپس اپنی عورت کو کہ یہ لڑکا میرا نہیں ہے قاضی تفریق کرے اور لڑکے کا نسب اسکے ماں سے ملا و بشرطیکہ لعان بین جس شے کی تہمت کی ہے اسکا ذکر بھی ہوا اور کثاف میں ہے شافعی کا قول کہ مکہ میں مقام اور بیت اللہ کے درمیان لعان چاہئے اور مدینہ میں منبر پر اور بیت المقدس میں مسجد کے اندر اور مشرک کو لعان بتجانہ میں اور بیدین کو لعان مسجد و نہیں چاہئے مسجد حرام کے سوا اور جو زوج اہل شہادت کا نہ ہو یعنی غلام ہو یا کافر یا محمد و القذف لعان نہیں ہوتا بلکہ بہ مجرد قذف کے حد ہوتی ہے جو عورت اہل شہادت نہ ہو یعنی لونڈی سے ہو یا کافر یا محمد و القذف یا لڑکے یا دیوانے یا بدکار تو زوج پر نہ لعان ہی نہ حد فاکھیل میں ہے اور یدر و عنہا العذاب سے معلوم ہوا کہ مرد کے لعان سے عورت پر زنا کی حد واجب ہوتی ہے اور عورت کو ہو سکتا ہے کہ حد کو دفع کرے اس کہنے سے یعنی شہد بالحد الخ سے اور اس میں بھی شہد کو ا حلف وغیرہ سے بدلنا اور عوض غضب کے لعنت لانا جیسا کہ اوپر گزرا ہے نچا ہے اور بعضوں نے استدلال کی ہے کہ عورت کے لعان مرد کے لعان پر مقدم چاہئے **باب العدة قولہ تعالیٰ**

مرتبہ کہے کہ جو وہ سچا ہو مجھ پر غضب اللہ کا ہی اس کہنے سے اس پر حد زنا کی نہیں ہوتی پر دونوں کے درمیان فرقت ہو جاتی ہے یہ مجرؤ و نون لعان کی زفر کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک زوج کے لعان سے اور یہ فرقہ ان دونوں ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک فسخ ہی پھر عورت مرد کو بھی حلال نہیں ہوتی اور ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قاضی کے جدا کرنے سے فرقت ہوتی ہے یہ قاضی کی تفریق ایک طلاق بائنہ ہی پھر جو مرد نے آپکو جھٹلایا تو حد مارا جائیگا اور عورت پر تہمت کی اور حد مارا گیا یا عورت نے زنا کیا اور حد مار لی گئی تو نکاح حلال ہی کیونکہ اب لعان کی اہل نہیں ہے اور جو مرد غیب لگا واپس اپنی عورت کو کہ یہ لڑکا میرا نہیں ہے قاضی تفریق کرے اور لڑکے کا نسب اسکے ماں سے ملا و بشرطیکہ لعان بین جس شے کی تہمت کی ہے اسکا ذکر بھی ہوا اور کثاف میں ہے شافعی کا قول کہ مکہ میں مقام اور بیت اللہ کے درمیان لعان چاہئے اور مدینہ میں منبر پر اور بیت المقدس میں مسجد کے اندر اور مشرک کو لعان بتجانہ میں اور بیدین کو لعان مسجد و نہیں چاہئے مسجد حرام کے سوا اور جو زوج اہل شہادت کا نہ ہو یعنی غلام ہو یا کافر یا محمد و القذف لعان نہیں ہوتا بلکہ بہ مجرد قذف کے حد ہوتی ہے جو عورت اہل شہادت نہ ہو یعنی لونڈی سے ہو یا کافر یا محمد و القذف یا لڑکے یا دیوانے یا بدکار تو زوج پر نہ لعان ہی نہ حد فاکھیل میں ہے اور یدر و عنہا العذاب سے معلوم ہوا کہ مرد کے لعان سے عورت پر زنا کی حد واجب ہوتی ہے اور عورت کو ہو سکتا ہے کہ حد کو دفع کرے اس کہنے سے یعنی شہد بالحد الخ سے اور اس میں بھی شہد کو ا حلف وغیرہ سے بدلنا اور عوض غضب کے لعنت لانا جیسا کہ اوپر گزرا ہے نچا ہے اور بعضوں نے استدلال کی ہے کہ عورت کے لعان مرد کے لعان پر مقدم چاہئے

مرتبہ کہے کہ جو وہ سچا ہو مجھ پر غضب اللہ کا ہی اس کہنے سے اس پر حد زنا کی نہیں ہوتی پر دونوں کے درمیان فرقت ہو جاتی ہے یہ مجرؤ و نون لعان کی زفر کے نزدیک اور شافعی کے نزدیک زوج کے لعان سے اور یہ فرقہ ان دونوں ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک فسخ ہی پھر عورت مرد کو بھی حلال نہیں ہوتی اور ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قاضی کے جدا کرنے سے فرقت ہوتی ہے یہ قاضی کی تفریق ایک طلاق بائنہ ہی پھر جو مرد نے آپکو جھٹلایا تو حد مارا جائیگا اور عورت پر تہمت کی اور حد مارا گیا یا عورت نے زنا کیا اور حد مار لی گئی تو نکاح حلال ہی کیونکہ اب لعان کی اہل نہیں ہے اور جو مرد غیب لگا واپس اپنی عورت کو کہ یہ لڑکا میرا نہیں ہے قاضی تفریق کرے اور لڑکے کا نسب اسکے ماں سے ملا و بشرطیکہ لعان بین جس شے کی تہمت کی ہے اسکا ذکر بھی ہوا اور کثاف میں ہے شافعی کا قول کہ مکہ میں مقام اور بیت اللہ کے درمیان لعان چاہئے اور مدینہ میں منبر پر اور بیت المقدس میں مسجد کے اندر اور مشرک کو لعان بتجانہ میں اور بیدین کو لعان مسجد و نہیں چاہئے مسجد حرام کے سوا اور جو زوج اہل شہادت کا نہ ہو یعنی غلام ہو یا کافر یا محمد و القذف لعان نہیں ہوتا بلکہ بہ مجرد قذف کے حد ہوتی ہے جو عورت اہل شہادت نہ ہو یعنی لونڈی سے ہو یا کافر یا محمد و القذف یا لڑکے یا دیوانے یا بدکار تو زوج پر نہ لعان ہی نہ حد فاکھیل میں ہے اور یدر و عنہا العذاب سے معلوم ہوا کہ مرد کے لعان سے عورت پر زنا کی حد واجب ہوتی ہے اور عورت کو ہو سکتا ہے کہ حد کو دفع کرے اس کہنے سے یعنی شہد بالحد الخ سے اور اس میں بھی شہد کو ا حلف وغیرہ سے بدلنا اور عوض غضب کے لعنت لانا جیسا کہ اوپر گزرا ہے نچا ہے اور بعضوں نے استدلال کی ہے کہ عورت کے لعان مرد کے لعان پر مقدم چاہئے

وَالْمُكَلَّفَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مَخَاقِقَ
 اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ قِتْ اور طلاق والی عورتیں انتظار کرواویں اپنے تباہی تین
 حیض تک اور انکو حلال نہیں کہ چہرہ رکھیں جو پیدا کیا اللہ نے انکے پیٹ میں ق
 تفسیر حدیث میں ہی کہ مطلقہ سے وہ مطلقہ مراد ہیں کہ خُمرہ ہوں اور حیض انکو آتا
 ہو اور مدخلہ ہوں کیونکہ نزدیک عدت فقط و حیض میں اور بنو حیض نہیں آتا
 یعنی صغیرہ یا ایسہ انکی عدت تین جہینے میں اور جو مدخلہ ہوں انسر عدت نہیں
 ہی یہ آیت اگرچہ مطلقات کے حق میں ہی پر صاحب ہدایہ نے جو فرقت کہ بغیر
 طلاق کے ہوتی ہی انکو بھی مطلقات میں شامل کیا ہی عدت کے حق میں اور
 عدت سے غرض یہ ہی کہ رحم کی راہ معلوم ہو یہ حیض ہی سے ہوتی ہی اور لفظ
 ثلث کی خاص ہی تین کے لئے کمی اور بیشی اس میں نہیں اور طلاق بھی شروع ہی
 طہر میں جو ایک نے طہر میں طلاق دی تو اگر اس طہر کو عدت میں حساب کریں جیسے
 کہ شافعی کرتے ہیں تو عدت کچھ اوپر دو قرعہ ہوتی ہی اور اگر حساب نکرین تو کچھ اوپر
 تین ہی دو و نوصورتین خاص کا عمل جاتا ہی اور جب قرعہ سے حیض مراد لین
 اور طلاق ہو طہر میں تو عدت تین حیض پوری ہوتی ہی نہ کم نہ زیادہ اگلیل میں
 ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ مطلقات کو خواہ رحمی سے ہو یا بانسہ سے بشرط ذوق
 کے عدت واجب ہی اور مستحاضہ بھی داخل ہی عموم میں ابوالفرس نے کہا کہ میر
 نزدیک لا یحل لهن الا یہ عام ہی سب متعلقات فرج کو بکارت ہو یا شیوبہ یا عیب
 ہو کیونکہ ان سب کو انکے ارحام میں اس نے پیدا کیا فصل بیوہ کے عدت کا بیان
 ہی قولہ تَعَالٰی وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فَتٰكُمُ وَيَكُونُ رُؤًى اَرْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ
 بِأَنْفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَاِذَا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْهَا
 فَعَلْنَ فِیْ أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ قِتْ اور جو بزرگ

مستحاضہ کی عدت تین ہی
 کیونکہ ان سب کو انکے ارحام میں
 اس نے پیدا کیا فصل بیوہ کے
 عدت کا بیان ہی قولہ تَعَالٰی

مرجاوین ثم مین اور چھوڑ جاوین عورتین وہ انتظار کروا وین اپنے تین چار مہینے
 اور دس دن پھر جب پہنچ چکین اپنی عدت کو تو تم پر نہیں گناہ جو وہ اپنے چھتین کرین
 موافق دستور کے اور اسد کو تمھارے کام کی خبر ہی ف تقییر اور مین ہی کتب
 اصول سے کہ آیہ اولات الاحمال اجلھن ان یضعن حاصلھن مقتضی ہی کہ
 عدت حاملگی وضع حمل سے ہی بیوہ ہو یا مطلقہ اور یہ مقتضی ہی کہ بیوہ کی عدت
 چار مہینے دس رات دن ہی خواہ حاملہ ہو خواہ غیر حاملہ اور جو حاملہ کہ غیر بیوہ کے
 ہی اسکی عدت وضع تک ہی اور بیوہ غیر حامل کی عدت چار مہینے دس رات دن
 دن پر حاملہ بیوہ کی باب مین دو نواستین متعارض مین ابن مسعود کا مذہب یہ ہی
 کہ سورہ طلاق کی آیہ بعد آیہ سورہ بقرہ کی اتری تو جس صورت مین بیوہ حامل ہو تو عدت
 اسکی وضع تک ہی اس سے بوجھا گیا کہ یہ آیہ منسوخ ہی آیہ طلاق سے بقدر شمول
 دو آیتوں کے اور علی رضا اور ابن عباس سے روایت ہی کہ دو عدتوں مین سے جو بہت
 دور ہو وہ چاہے مثلاً وضع حمل چار مہینے اور دس رات دن کے پیشتر ہی تو عدت
 چار مہینے دس رات دن چاہے اور جو بعید ہی تو وضع حمل عدت ہی تا دو نو
 آیتوں کا عمل ہو اور عموم لفظ مقتضی ہی کہ حصرہ اور امتہ کی عدت برابر ہی پر لو نڈی
 غیر حاملہ کے دو مہینے پانچ رات دن ہونگے اور ہدایہ سے ہی کہ عمرہ فرماتے
 مین کہ جو عورت نے وضع کیا اور خاء ند جنازہ پر ہی عدت ہو چکی اسکے اور کے
 ساتھ شادی درست ہی اور یہ مدت اسلئے ہی کہ لڑکا چار مہینے مین پورا ہوتا ہی
 جیسا کہ حدیثوں مین آیا ہی اور دس دن زیادہ ہوئے تو لڑکا ظاہر ہوا اور مسلمہ
 اور کتا بیہ اس عدت مین ہمارے نزدیک برابر ہی اور جیسی یہ آیہ طلاق کی آیہ سے
 بقدر شمول دو آیتوں کے منسوخ ہی ویسی ہی آیہ والذین یتوفون منکم ویدون
 ازواجاً وصیتہ لازواجھم متاعاً الحولہ غیر خارج کی ناسخ ہی

عورتین وصیت کر دین اپنی عورتوں کی واسطے خرچ دنیا ایک برس کا نہ نکال دینا
پھر اگر وہ نکل جاوین تو گناہ نہیں تم پر جو کچھ کریں اپنے حق میں دستور کی بات اور
اسد زبردست ہی حکمت والا ف موضوع القرآن میں ہے کہ یہ حکم جب تھا کہ مرد کی
اختیار پر رکھا تھا وارثوں کو دلوانا اب جو سب کی حصہ اس صاحب نے ٹھہراوے
عورت کا بھی ٹھہرا دیا اب مرد کا دلوانا موقوف ہوا اور تفسیر احمد میں ہے کہ اس آیت
میں پہلے بیان ہی معتمد کے نفقہ کا دوسرا بیان ہی اس کے سکے کا اور ابتدا
اسلام میں ایسے ہی تھا پھر عدت کا حکم آیت ینزلن با نفسمہن اربعۃ اشھر وعشرا
سے اور سال کے نفقہ کا حکم ترک سے منسوخ ہوا اب بیوہ کو عدت میں نہ نفقہ ہی اور
نہ سکنا اس سے جائز ہے کہ دنگو یا تھوڑی رات کو نفقہ کی تلاش میں زوج کے گھر
سے نکلے اور رات کو وہیں رہے بخلاف مطلقہ کے کہ عدت میں اس کا نفقہ زوج پر واجب
ہی کہو گھر سے نکلنا بالکل حرام ہی فصل غیر مدخلہ کے عدت نہ ہو کا بیان
ہی قولہ تعالیٰ اَیَّاهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوْهُنَّ
مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْهُنَّ فَاَکْزُبْنَ عَلَیْھُنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُوْنَ لَهَا فَمِیْعُوْهُنَّ وَ
سَرَّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِیْلًا فَاِذَا بَلَغَ الْاِمْرَاةُ الْحَمْلَ فَلَا تَحْسَبُ عَلَیْھَا حَرَامًا
پھر انکو چھوڑ دو پہلے اس سے کہ ماٹھ لگاؤ سو اپنی حق نہیں تمہارا عدت میں بیٹھنا کہ
گنتی پوری کرواؤ سو انکو دو کچھ فائدہ اور رضعت کرو بھلی طرح سے فقہ تفسیر احمد میں
ہی کہ نکاح لغت میں وطی کو کہتے ہیں پر قرآن میں اگر مقام پر بل جہان واقع ہی عقیقہ
مراد ہی تصریح ہی کشف آور مدارک میں اور حکم عام ہی مومنہ ہو یا کاتبہ پر مومنہ کی
تخصیص بالذکر ہی اس لئے کہ مومن کو مومنہ سے نکاح اولیٰ ہی اور مشد سے بوجھا گیا
کہ گو نکاح کے بعد توقف کر کے طلاق دی پر ساس نہیں کیا تو عدت نہیں اور ساس
مشافعی کے نزدیک فقط مباشرت کو کہتے ہیں اس صورت میں ان کے نزدیک خلوت صحیحہ

اور فاقان خرمیہ سے

وہابیہ

100

بسم الله الرحمن الرحيم



اگرچہ

10

[illegible]

مجلس

حسن نصیب

میں ہی غم
میں ہی غم

پہلے میں

پیشہ ورانہ

364
4728

100

ت اور لڑکے والے پر ہی کھانا اور پہنانا انکا موافق دستور کے تکلیف نہیں
 کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے ما اپنے اولاد کا نہ لڑکے والا
 اپنے اولاد کا اور وارث پر بھی یہی ذمہ ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ جو نفقہ اور
 کسوت عورت کا مرد پر اس راد سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے کہ
 مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتدہ ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی
 کہ زوجہ کا نفقہ اور کسوت مرد پر واجب ہی بغیر اسراف اور کمی کے ف اور
 فخر الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے تحت میں ذکر کیا ہی کہ علی المولود لہ میں
 اشارہ ہی کہ لڑکے کے مال میں باپ کو اختیار ہی اور لڑکے کا نفقہ فقط باپ ہی
 پر ہی کوئی اور شریک نہیں اور اشارہ ہی کہ جو لڑکا غنی ہو اور باپ محتاج تو باپ کا
 نفقہ لڑکے پر خاص ہی اور زرقہن او کسوتھن میں اشارہ ہی کہ رضاع کی
 مزدوری میں پمائش اور تولنے کی حاجت نہیں جیسا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہی اور
 لا تضار والدة بولدھا سے یہ مراد ہی کہ لڑکوں کی مار زرق اور کسوتہ زوج کی مقدو
 سے زیادہ نہ طلب کرے یا جب لڑکا اس سے مالوف ہو تو زوج سے کہے کہ اور
 وایہ مقرر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ماکو ضرر نہ دے رزق اور کسوتہ کے کمی سے
 یا جب لڑکا ماسے مالوف ہو تو اس سے ماکو نہ چھوڑا دے اور علی الوارث مثل
 ذلک سے یہ مراد ہی کہ بطرح باپ پر وضع کا رزق اور کسوت واجب ہی ؛
 ویسے ہی وارث پر ف قولہ تعالیٰ اَقَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ
 وَابْنَ السَّبِيلِ ذَا سَوَدٍ سے ناسے والوں کا حق اور محتاجوں کو اور راہ کے
 مسافر کو ف تفسیر احمد میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ اس دلیل سے ذوی الارحام
 کا نفقہ واجب ہی جیسا کہ ہمارا مذہب ہی قولہ تعالیٰ وَصَاحِبُهُمَا فِي
 الدُّنْيَا مَعْرُوفَاتٍ اور ساتھ دے انکا دنیا میں دستور سے ف تفسیر احمد

ت اور لڑکے والے پر ہی کھانا اور پہنانا انکا موافق دستور کے تکلیف نہیں
 کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے ما اپنے اولاد کا نہ لڑکے والا
 اپنے اولاد کا اور وارث پر بھی یہی ذمہ ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ جو نفقہ اور
 کسوت عورت کا مرد پر اس راد سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے کہ
 مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتدہ ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی
 کہ زوجہ کا نفقہ اور کسوت مرد پر واجب ہی بغیر اسراف اور کمی کے ف اور
 فخر الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے تحت میں ذکر کیا ہی کہ علی المولود لہ میں
 اشارہ ہی کہ لڑکے کے مال میں باپ کو اختیار ہی اور لڑکے کا نفقہ فقط باپ ہی
 پر ہی کوئی اور شریک نہیں اور اشارہ ہی کہ جو لڑکا غنی ہو اور باپ محتاج تو باپ کا
 نفقہ لڑکے پر خاص ہی اور زرقہن او کسوتھن میں اشارہ ہی کہ رضاع کی
 مزدوری میں پمائش اور تولنے کی حاجت نہیں جیسا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہی اور
 لا تضار والدة بولدھا سے یہ مراد ہی کہ لڑکوں کی مار زرق اور کسوتہ زوج کی مقدو
 سے زیادہ نہ طلب کرے یا جب لڑکا اس سے مالوف ہو تو زوج سے کہے کہ اور
 وایہ مقرر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ماکو ضرر نہ دے رزق اور کسوتہ کے کمی سے
 یا جب لڑکا ماسے مالوف ہو تو اس سے ماکو نہ چھوڑا دے اور علی الوارث مثل
 ذلک سے یہ مراد ہی کہ بطرح باپ پر وضع کا رزق اور کسوت واجب ہی ؛
 ویسے ہی وارث پر ف قولہ تعالیٰ اَقَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ
 وَابْنَ السَّبِيلِ ذَا سَوَدٍ سے ناسے والوں کا حق اور محتاجوں کو اور راہ کے
 مسافر کو ف تفسیر احمد میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ اس دلیل سے ذوی الارحام
 کا نفقہ واجب ہی جیسا کہ ہمارا مذہب ہی قولہ تعالیٰ وَصَاحِبُهُمَا فِي
 الدُّنْيَا مَعْرُوفَاتٍ اور ساتھ دے انکا دنیا میں دستور سے ف تفسیر احمد

ت اور لڑکے والے پر ہی کھانا اور پہنانا انکا موافق دستور کے تکلیف نہیں
 کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش ہی نہ ضرر چاہے ما اپنے اولاد کا نہ لڑکے والا
 اپنے اولاد کا اور وارث پر بھی یہی ذمہ ہی ف تفسیر احمد میں ہی کہ جو نفقہ اور
 کسوت عورت کا مرد پر اس راد سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے کہ
 مرجع اسکا ہی عام مراد ہی مطلقہ معتدہ ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی
 کہ زوجہ کا نفقہ اور کسوت مرد پر واجب ہی بغیر اسراف اور کمی کے ف اور
 فخر الاسلام بزدوی نے اشارۃ النص کے تحت میں ذکر کیا ہی کہ علی المولود لہ میں
 اشارہ ہی کہ لڑکے کے مال میں باپ کو اختیار ہی اور لڑکے کا نفقہ فقط باپ ہی
 پر ہی کوئی اور شریک نہیں اور اشارہ ہی کہ جو لڑکا غنی ہو اور باپ محتاج تو باپ کا
 نفقہ لڑکے پر خاص ہی اور زرقہن او کسوتھن میں اشارہ ہی کہ رضاع کی
 مزدوری میں پمائش اور تولنے کی حاجت نہیں جیسا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہی اور
 لا تضار والدة بولدھا سے یہ مراد ہی کہ لڑکوں کی مار زرق اور کسوتہ زوج کی مقدو
 سے زیادہ نہ طلب کرے یا جب لڑکا اس سے مالوف ہو تو زوج سے کہے کہ اور
 وایہ مقرر کر اور لڑکے کا باپ اسکی ماکو ضرر نہ دے رزق اور کسوتہ کے کمی سے
 یا جب لڑکا ماسے مالوف ہو تو اس سے ماکو نہ چھوڑا دے اور علی الوارث مثل
 ذلک سے یہ مراد ہی کہ بطرح باپ پر وضع کا رزق اور کسوت واجب ہی ؛
 ویسے ہی وارث پر ف قولہ تعالیٰ اَقَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ
 وَابْنَ السَّبِيلِ ذَا سَوَدٍ سے ناسے والوں کا حق اور محتاجوں کو اور راہ کے
 مسافر کو ف تفسیر احمد میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ اس دلیل سے ذوی الارحام
 کا نفقہ واجب ہی جیسا کہ ہمارا مذہب ہی قولہ تعالیٰ وَصَاحِبُهُمَا فِي
 الدُّنْيَا مَعْرُوفَاتٍ اور ساتھ دے انکا دنیا میں دستور سے ف تفسیر احمد

ہی ہدایہ سے کہ ما باپ داوی دادا کا نفقہ جب فقیر ہوں واجب ہی گو کا
 ہوں کیونکہ یہ آیت ان ما باپ کے حقین اتری جو کا فر تھے اور یہ دستور نہیں
 ہی کہ آپ ناز و نعمت میں ہوا اور ما باپ بہو کس مرین اور داوی دادا ما باپ
 کے حکم میں ہیں اور اسی آیت سے دلیل ہی کہ جو بیٹا باپ کو مشر کو نہیں پاوے پہلے
 ہی نہ مارے پر جو باپ اسکے مازیکا قصہ کرے اور اسکو کوئی سچا و نہو تو باپ کا
 مارنا مضائقہ نہیں کیونکہ بیٹا اسوقت رافع ہی نہ قاصد فضل مطلقا کے نفقہ وغیرہ
 کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا
 تَنْتَازُوْهُنَّ يَتَّخِذُوْا عَلَيْهِنَّ وَاِنْ كُنَّ اُولَاتٍ حَمِلْنَ عَلَیْهِنَّ حَتّٰی
 يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ وَاْتِمُّوْا بَيْنَكُمْ
 بِمَعْرُوْفٍ وَاِنْ تَعَاَسَرْتُمُ فَنُصْرَتُكُمْ فَاسْتَرْضِعْ لَهَا اُخْرٰی لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَاِنْ
 قَدِرَ عَلَیْہِ رِزْقٌ فَلْيُنْفِقْ مِّمَّا اَلٰہُ اللّٰہُ لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ فُقْرًا اَلَا مَا اَلٰہَا
 سَیَجْعَلُ اللّٰہُ بَعْدَ عُسْرٍ اَیْسًا فَت گھر دو انکو رہنے کو جھانے آپ رہو اپنے
 مقدور سے اور ایذا نہ چاہو انکی تانک پکڑو انکو اور اگر رکھتے ہوں پیٹ میں بچہ تو
 اپنے خرچ کرو جیتک جنین پیٹ کا بچہ پھر اگر دو دودھ پلاوین تمہاری خاطر تو دو انکو انکی
 نیگ اور سکھاؤ آپس میں نیکی اور اگر آپس میں ضد کرو تو دو دودھ دے رہیگی اسکی
 خاطر اور کوئی عورت چاہے خرچ کرے کشائش والا اپنی کشائش سے اور جسکو سچی
 ملتی ہی اسکی روزی تو خرچ کرے جیسا دیا اسکو اللہ نے اللہ کسی پر ذمہ نہیں لکھتا
 مگر اتنا جتنا اسکو دیا اب کر دیکھا اللہ کچھ سختی کے سچھے آسانی ف تفسیر احمد میں ہی کہ
 اسکو وہن من حیث سکنتم سے مطلقہ معتدہ کا سکنی واجب ہوا اور فخر الاسلام
 نے کہا ہی کہ بعضوں نے کہا ہی کہ من وجدکم سے معلوم ہوا کہ مطلقہ معتدہ کا
 سکنی اور نفقہ دونو واجب ہیں اور ہمارے نزدیک جو مطلقہ رجعی ہو یا بائنے

اگر ما باپ
 فقیر ہو
 تو ما باپ
 کا نفقہ
 واجب ہے

اسکا نفقہ واجب ہی وللمطلقات متاع بالمعروف کے دلیل سے فت اور فان ارضعن سے معلوم ہوا کہ جو مطلقہ بعد وضع حمل کے لڑکیو اجرت سے دو دھ پلاوے اور واہی اور لبنفقہ دو سقہ موسعت سے شافعی نے دلیل پکڑی ہی کہ نفقہ زوج کے حسب حال چاہئے ہی قول کرخی کا ہی اور ہمارے نزدیک زوجہ کے حسب حال ہی یہ مختار ہی خصاف کا اور اسی پر فتویٰ ہی کیونکہ حضرت نے ابو فیہا ثلثی عورت یعنی ہند سے فرمایا کہ اپنے زوج کے مال سے اس قدر لے کہ تجھ کو اور تیرے لڑکوں کو کفایت کرے اور بعض لی معنی یہ ہیں کہ فی الحال بقدر اپنے وسعت کے خرچ کرے اور باقی اُسکے ذمہ قرض رہے وان تقاسم قمار الخ سے معلوم ہوا کہ جو لڑکے کی ما اجرت عرف سے زیادہ مانگے تو اجنبیہ اس سے احتیجی اور آیت میں دلیل ہے کہ دایہ کو نہ کر رکھا ہوت ہی فت اور اکیلل میں ہی کہ اسکو ہن الخ سے معلوم ہوا کہ گھر دینا زوج کو حسب حال اسے چاہئے اور وان کن اولات حمل لے عموم سے دلیل پکڑی ہی اسنے کہ حاملہ بیوہ کا نفقہ واجب کیا ہی اور فان ارضعن میں دلیل ہی کہ جو ما موافق عرف ارضاع کے اجرت مانگے تو باپ پر واجب ہی کہ اجرت اسکو دے اور سے نہ پلاوے اور دلیل ہی کہ اجرت کام کے بعد ہوتی ہی اور وان تقاسم قمار سے دلیل ہی کہ جب مالے سوا اور وہ دھ پلائیوالی ملے اور لڑکا اسکی پستان قبول کرے تو ما پر حیر نہیں

کتاب الحفظ

قوله تعالى وما كان لؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لاه مبيناً وإن نقول للذي أنم الله عليه وأنت

ایہ تنگ دلیل سے اور اس سے نہیں ہی
نفقہ واجب ہی وللمطلقات متاع بالمعروف کے دلیل سے فت اور فان ارضعن سے معلوم ہوا کہ جو مطلقہ بعد وضع حمل کے لڑکیو اجرت سے دو دھ پلاوے اور واہی اور لبنفقہ دو سقہ موسعت سے شافعی نے دلیل پکڑی ہی کہ نفقہ زوج کے حسب حال چاہئے ہی قول کرخی کا ہی اور ہمارے نزدیک زوجہ کے حسب حال ہی یہ مختار ہی خصاف کا اور اسی پر فتویٰ ہی کیونکہ حضرت نے ابو فیہا ثلثی عورت یعنی ہند سے فرمایا کہ اپنے زوج کے مال سے اس قدر لے کہ تجھ کو اور تیرے لڑکوں کو کفایت کرے اور بعض لی معنی یہ ہیں کہ فی الحال بقدر اپنے وسعت کے خرچ کرے اور باقی اُسکے ذمہ قرض رہے وان تقاسم قمار الخ سے معلوم ہوا کہ جو لڑکے کی ما اجرت عرف سے زیادہ مانگے تو اجنبیہ اس سے احتیجی اور آیت میں دلیل ہے کہ دایہ کو نہ کر رکھا ہوت ہی فت اور اکیلل میں ہی کہ اسکو ہن الخ سے معلوم ہوا کہ گھر دینا زوج کو حسب حال اسے چاہئے اور وان کن اولات حمل لے عموم سے دلیل پکڑی ہی اسنے کہ حاملہ بیوہ کا نفقہ واجب کیا ہی اور فان ارضعن میں دلیل ہی کہ جو ما موافق عرف ارضاع کے اجرت مانگے تو باپ پر واجب ہی کہ اجرت اسکو دے اور سے نہ پلاوے اور دلیل ہی کہ اجرت کام کے بعد ہوتی ہی اور وان تقاسم قمار سے دلیل ہی کہ جب مالے سوا اور وہ دھ پلائیوالی ملے اور لڑکا اسکی پستان قبول کرے تو ما پر حیر نہیں

[illegible]

وہی کہتے ہیں کہ ان کے پاس سے گزرتے ہوئے ان کے پاس سے گزرتے ہوئے ان کے پاس سے گزرتے ہوئے

الْفُلْكَ مَوَاحِرُفِيهِ وَلِتَتَغَوَّامِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور وہی
 ہی جسے کام لگا دیا دریا کا کہ کھاؤ اس میں سے گوشت تازہ اور نکالو اس سے
 گھنا جو پہنٹے ہو اور دیکھئے تو کشتیاں پہاڑتے چلتے اُس میں اور اسوے کے تار
 کرو اس کے فضل سے اور شاید احسان مانو ف نفیر احمد میں ہی کہ اس آیت سے
 دو مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ مچھلے کا گوشت حلال ہی کیونکہ اسکی تصریح ہی
 وہ حقیقت میں گوشت ہی کو عرف میں نکہدین ایسے عرف کے لئے جو قسم لیا
 کہ لحم نکھا ونگا پھر مچھلی کا گوشت لکھا یا تو حانت ہوگا کیونکہ لحم کے معنے میں شدہ
 بوجھی جاتی ہی اور شدہ خون کے بدون نہیں ہوتی اور مچھلی میں فی الواقع خون
 نہیں ہوتا اور ہمارے نزدیک مچھلی مطلقاً حلال نہیں ہی بخلاف شافعی اور
 مالک کے اور اصل یہ ہی کہ جو آفت سے مرے حلال ہی جیسی کڑی گئی ہو وہ
 حلال ہی اور جو خود بخود بے آفت مرے وہ حلال نہیں ہی جیسی طافی اور دوسری
 یہ کہ لؤلؤ پر حلی کا اطلاق ہوتا ہی جو کینے قسم کھائی کہ زیور نہ پہنے گا پھر موتی کی
 لڑی غیر مرصع پہنے تو حانت ہوگا صاحبین کا یہی قول ہی پر ابو حنیفہ کے نزدیک
 حانت ہوگا اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہی قولہ تعالیٰ فِيْهَا فَالَكُهُ
 وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ان دونوں میں میوہ ہیں اور خرے اور انار ف تفسیر احمد
 میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ فاکہ میں نخل اور رمان نہیں کیونکہ دونوں فاکہ پر
 معطوف کیا اور عطف مقتضی ہی کہ معطوف اور معطوف علیہ میں مغایرت
 ہو جو کوئی قسم کھائے کہ نہ کھائیگا فاکہ پھر نخل اور رمان کھایا ابو حنیفہ کے نزدیک
 حانت ہوگا پر صاحبین کے نزدیک ہوگا کیونکہ عطف دونوں کا فاکہ پر فضل کے
 لئے ہی جیسے وملا نکتہ وجبریل ومیکال ابو حنیفہ کے قول میں یہ راز ہی
 کہ فاکہ اسکو کہتے ہیں جس سے تنم حاصل ہو اور غذا کو کافی ہوتا ہو اور دوا کی

فی الامین ابو حنیفہ

ہوں تو پتھر مارنے کے سوا اور نہیں ہی اور جو دو نو غیر محصن ہوں تو دورہ لگانیکے
 سوا اور نہیں اور جو ایک محصن ہو اور دوسرا غیر محصن تو محصن کو پتھر مارنے اور
 غیر محصن کو دورہ لگانے اور ابنِ خبر نے کہا ہے کہ پہلی آیت سحاق والی عورتوں کے
 حق میں ہے دوسری بد فعل مردوں کے حق میں اور سورہ نور کی آیت یعنی الزانیۃ
 والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة زانی اور زانیۃ کے حق میں
 تو ابی حنیفہ کی دلیل ہے اس پر کہ لواطۃ میں تعزیر واجب نہ تھا اور مجاہد نے کہا ہے کہ
 اذی کی آیت لواطۃ کے حق میں ہے ف اور فاذ وہمل کے بیان میں ہے کہ زانی
 کو اذیت دینی نعلین مارنی اور شرم دلائی سے پھر منسوخ ہوئی آیت جلد سے اور آیت
 میں شرط ہے کہ چار مرد گواہ ہوں زنا کے ان سے کم کی گواہی یا عورتوں کی قبول
 نہیں اور مالک نے من لسانکما ومنکر سے دلیل کر لی ہے کہ زانی کو زنا کی حد
 سچا ہے اور ایک قوم نے کہا ہے کہ دو نواہتین محکم ہیں پہلی سحاق کے حق میں دوسری
 لواطۃ کے حق میں اس صورت میں معلوم ہوا کہ سحاق میں تعزیر واجب ہی اور چار گواہ
 شرط میں اور قید کرنی یا مارنی اور شرم دلائی اور جہر کی کو تعزیر کہتے ہیں قولہ تعالیٰ
 الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذکم
 بهما رأفة فی دین اللہ ان کنتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر ولتشهدا علیہما
 ثلاثۃ من المؤمنین فبدکاری کرنے والی عورت اور مرد سوا و ایک
 ایک کو دو نو میں سے سو چوٹ قچی اور نہ آوے تکوان پر ترس اللہ کے حکم چلانے
 میں اگر تم یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر اور دیکھیں انکا مارنا کوئی سے بولے
 مسلمان ف تفسیر احمدی میں ہے کہ یہ حکم ان زانیوں کا ہے جو غیر محصن ہوں اور صاحب
 ہر آیت نے کہا ہے کہ یہ آیت محصن کے حق میں منسوخ ہے اور اسکے غیر کے حق میں باقی ہے
 اور زانی محصن کی حد آیہ الشیخۃ اذ دنیا فار جو ہا نکالنا من اللہ واللہ

مفسرین نے کہا ہے کہ لواطۃ میں تعزیر واجب نہ تھا اور مجاہد نے کہا ہے کہ اذی کی آیت لواطۃ کے حق میں ہے ف اور فاذ وہمل کے بیان میں ہے کہ زانی کو زنا کی حد سچا ہے اور ایک قوم نے کہا ہے کہ دو نواہتین محکم ہیں پہلی سحاق کے حق میں دوسری لواطۃ کے حق میں اس صورت میں معلوم ہوا کہ سحاق میں تعزیر واجب ہی اور چار گواہ شرط میں اور قید کرنی یا مارنی اور شرم دلائی اور جہر کی کو تعزیر کہتے ہیں قولہ تعالیٰ الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذکم بهما رأفة فی دین اللہ ان کنتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر ولتشهدا علیہما ثلاثۃ من المؤمنین فبدکاری کرنے والی عورت اور مرد سوا و ایک ایک کو دو نو میں سے سو چوٹ قچی اور نہ آوے تکوان پر ترس اللہ کے حکم چلانے میں اگر تم یقین رکھتے ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر اور دیکھیں انکا مارنا کوئی سے بولے مسلمان ف تفسیر احمدی میں ہے کہ یہ حکم ان زانیوں کا ہے جو غیر محصن ہوں اور صاحب ہر آیت نے کہا ہے کہ یہ آیت محصن کے حق میں منسوخ ہے اور اسکے غیر کے حق میں باقی ہے اور زانی محصن کی حد آیہ الشیخۃ اذ دنیا فار جو ہا نکالنا من اللہ واللہ

میرزا محمد علی بیگ

20

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے یہ سب کیا ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

عزیز حکیم میں تھی پھر اس آیت کی تلاوت مشوخ ہوئی اور حکم باقی رہا اور
ہمارے نزدیک محسن وہ ہی جو خیر مسلمان مکلف ہو نکاح صحیح سے دلی
بھی کیا ہوا ایک ہی بار ہو جو خیر ہو یا عاقل یا بالغ ہو یا ولی بنکاح صحیح نکاح
ہو وہ غیر محسن ہی اس آیت کے حکم میں داخل ہی ف اور شافعی سے
غلام کے حق میں تین قول ہیں ایک یہ کہ ہر کی طرح سال بھر نکالا جاوے
دوسری یہ کہ چھ مہینے نکالا رہے تیسری یہ کہ نہ نکالا جاوے جیسے کہ ابو حنیفہ
کا قول ہی اور جلد میں شرط ہی کہ اوسط ہو اور اس کوڑیکا ہو کہ جس میں
دُچی ہو اور مرد کو سوازار کے سب کپڑا نکال کر کھرا درہ لگا وین سارے
بدن میں متفرق مارین پر سر پر اور منہ پر اور فرج میں نہ مارین اور عورت کو
بٹھلا کر مارین اسکے کپڑے نہ نکالین سوای پوتین اور حشو کے اور سو
درہ لگانا عرا و حرہ کے حق میں ہی غلام اور لونڈ کو پچاس چاہئے
ف اور اکیل میں ہی کہ اسکے عموم سے دلیل پکڑی اُس نے کہ واجب
کیا ہی سو درہ غلام پر اور زمی پر اور محسن پر اور مکرمہ پر اور احمد نے
علی سے اخراج کیا کہ ایک محسنہ کو اُنکے حضور میں لائے پہلے پختنبہ کو درہ
لگائے پھر جمعہ کو سنگسار کیا اور فرمایا کہ کتاب اللہ سے درہ لگائے
اور سنت رسول اللہ پتھر مارے اور آیت میں ردھی کہ پر جو کہتا ہی کہ
غلام اگر حرہ سے زنا کرے تو سنگسار ہو اور اگر لونڈی سے کرے تو درہ لگے
اور جو کہتا ہی کہ جب دیوانہ عاقل سے زنا کرے یا چھوٹا لڑکا جوان سے
یا برعکس ہو تو حد نہیں ہی اور جو کہتا ہی کہ اگر حریہ سے یا سملہ سے
دار الحرب میں زنا کرے تو حد نہیں اور لا تاخذن کہ مباحہ میں
آبادہ کرنا ہی اقامت حد و پر آور یہ کہ عفو جائز نہیں ہی اور ولی شہد

[illegible]

۱۴۴۱ھ میں شہر کے مہتمم نے ایک خط لکھا کہ میری طرف سے جو رقم جمع ہوئی ہے اس میں سے ایک حصہ شہر کے مہتمم کو دیا جائے گا اور باقی حصہ شہر کے مہتمم کو دیا جائے گا۔

معلوم ہوا کہ مستحب ہی ہونا جماعت کا جلد کے لئے اقل یہی کہ چار ہون جس طرح
زنا کے گواہ اور بعضوں نے دس کہے ہیں اور بعضوں نے تین اور بعضوں نے دو فصل حد قذف
کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
بِإَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَإِذَا جَلَدُوا لَهُمْ مَتَانِينَ جَلْدَهُ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً
أَبَدًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ عَلَيَّ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور جو لوگ عیب لگاتے ہیں قید و الیونکو پھرنے
لئے چار مرد شہادت دے تو ماروا انکو چوٹ قحی کی اور نہ مانوالی کوئی گواہی کہی اور وہی
لوگ ہیں بیکم مگر جنہوں نے توبہ کی اس پیچھے اور سنوار کپڑی تو اسد بخشتا ہی مہربان
ف یہ آیہ حسان بن ثابت کے شائین نازل ہوئی جسوقت کہ حضرت عائشہ کے
ہت سے توبہ کی اگرچہ نص سے قذف مطلق بوجھا جاتا ہی پر قذف زنا مراد ہی
اس لئے کہ زنا کے حکم کے بعد مذکور ہی اور خاص زنا کے گواہ بھی معتبر ہوے
اور مقذوفات کو حاصل سے صفت کی اور احسان اصل میں زنا سے پاک ہونیکو
کہتے ہیں اور محصنہ سے مراد ہی کہ حرمہ مسلمہ مکلفہ عقیفہ زنا سے ہو اور جو مرد
محصن کو قذف کرے اسکا بھی حکم ہی ہی پر محصنات کی تخصیص اس لئے ہی کہ
ایسے ہی موقع میں نازل ہوئی یا اس لئے کہ عورت کا قذف بہت برا ہی ف
اور اکیس میں ہی کہ آیت کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ جو عورتیں زنا میں مشہور ہوں
انکی قذف سے حد نہیں اور روا ہی کہ گواہ چاہیں جمع ہو کر گواہی دیں یا متفرق

کتاب السرفۃ

قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا
نكالا ممن الله والله عذربكبير فمن تاب من بعد ظلمه واصلح فانه
الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم اور جو کوئی چور ہو

معلوم ہوا کہ مستحب ہی ہونا جماعت کا جلد کے لئے اقل یہی کہ چار ہون جس طرح
زنا کے گواہ اور بعضوں نے دس کہے ہیں اور بعضوں نے تین اور بعضوں نے دو فصل حد قذف
کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
بِإَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَإِذَا جَلَدُوا لَهُمْ مَتَانِينَ جَلْدَهُ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً
أَبَدًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ عَلَيَّ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور جو لوگ عیب لگاتے ہیں قید و الیونکو پھرنے
لئے چار مرد شہادت دے تو ماروا انکو چوٹ قحی کی اور نہ مانوالی کوئی گواہی کہی اور وہی
لوگ ہیں بیکم مگر جنہوں نے توبہ کی اس پیچھے اور سنوار کپڑی تو اسد بخشتا ہی مہربان
ف یہ آیہ حسان بن ثابت کے شائین نازل ہوئی جسوقت کہ حضرت عائشہ کے
ہت سے توبہ کی اگرچہ نص سے قذف مطلق بوجھا جاتا ہی پر قذف زنا مراد ہی
اس لئے کہ زنا کے حکم کے بعد مذکور ہی اور خاص زنا کے گواہ بھی معتبر ہوے
اور مقذوفات کو حاصل سے صفت کی اور احسان اصل میں زنا سے پاک ہونیکو
کہتے ہیں اور محصنہ سے مراد ہی کہ حرمہ مسلمہ مکلفہ عقیفہ زنا سے ہو اور جو مرد
محصن کو قذف کرے اسکا بھی حکم ہی ہی پر محصنات کی تخصیص اس لئے ہی کہ
ایسے ہی موقع میں نازل ہوئی یا اس لئے کہ عورت کا قذف بہت برا ہی ف
اور اکیس میں ہی کہ آیت کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ جو عورتیں زنا میں مشہور ہوں
انکی قذف سے حد نہیں اور روا ہی کہ گواہ چاہیں جمع ہو کر گواہی دیں یا متفرق

معلوم ہوا کہ مستحب ہی ہونا جماعت کا جلد کے لئے اقل یہی کہ چار ہون جس طرح
زنا کے گواہ اور بعضوں نے دس کہے ہیں اور بعضوں نے تین اور بعضوں نے دو فصل حد قذف
کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
بِإَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَإِذَا جَلَدُوا لَهُمْ مَتَانِينَ جَلْدَهُ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً
أَبَدًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ عَلَيَّ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور جو لوگ عیب لگاتے ہیں قید و الیونکو پھرنے
لئے چار مرد شہادت دے تو ماروا انکو چوٹ قحی کی اور نہ مانوالی کوئی گواہی کہی اور وہی
لوگ ہیں بیکم مگر جنہوں نے توبہ کی اس پیچھے اور سنوار کپڑی تو اسد بخشتا ہی مہربان
ف یہ آیہ حسان بن ثابت کے شائین نازل ہوئی جسوقت کہ حضرت عائشہ کے
ہت سے توبہ کی اگرچہ نص سے قذف مطلق بوجھا جاتا ہی پر قذف زنا مراد ہی
اس لئے کہ زنا کے حکم کے بعد مذکور ہی اور خاص زنا کے گواہ بھی معتبر ہوے
اور مقذوفات کو حاصل سے صفت کی اور احسان اصل میں زنا سے پاک ہونیکو
کہتے ہیں اور محصنہ سے مراد ہی کہ حرمہ مسلمہ مکلفہ عقیفہ زنا سے ہو اور جو مرد
محصن کو قذف کرے اسکا بھی حکم ہی ہی پر محصنات کی تخصیص اس لئے ہی کہ
ایسے ہی موقع میں نازل ہوئی یا اس لئے کہ عورت کا قذف بہت برا ہی ف
اور اکیس میں ہی کہ آیت کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ جو عورتیں زنا میں مشہور ہوں
انکی قذف سے حد نہیں اور روا ہی کہ گواہ چاہیں جمع ہو کر گواہی دیں یا متفرق

مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو گئے ماتھے سنرا انکی کمائی کی تنبیہ اللہ کی طرف سے اور
 اللہ زور اور ہی حکمت والا پھر جسے توبہ کی اپنی تقصیر سے اور سنوار پکڑی تو اس کو
 معاف کرتا ہی بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہی فدا مارک بین ہی کہ ماتھے کا
 سے داہنا ماتھے مراد ہی کیونکہ عبد اللہ بن مسعود کی قراۃ ایما نہما ہی بجائے ایدھیما
 کے اور جو چور یکے حکم کو مرد سے ابتدا کی اسلئے کہ یہ جرات سے متعلق ہی اور
 جرات مرد میں اکثر ہی اور زنا کے حکم کو عورت سے ابتدا کی اسلئے کہ یہ شہوت سے ہوتی
 ہی اور شہوت عورت میں زیادہ ہی اور تفسیر احمد میں ہی کہ چور کا ماتھے کا سنا واجب
 ہی اور مسروق یعنی چور کی چیز جو موجود ہی تو پھیرنا واجب ہی اور جو جاتی رہے
 تو ضمان نہیں واجب ہی ہمارے نزدیک بخلاف شافعی کے کیونکہ قطع اور ضمان
 ہمارے نزدیک جمع نہیں ہوتی گو قطع اولہ و جمع ہوا اور چور یہیں چھپا کے لینا رکن
 ہی اور شرط یہ ہی کہ مال ملک کا ہو رکھایا ہوا انصاب سمیت اور انصاب اسکی
 شافعی کے نزدیک چوتھائی دینار ہی اور مالک کے نزدیک تین درم اور ہمارے
 نزدیک دس درم جو چھپا کے نہ لیا یا غیر مال لیا یا مال غیر محفوظ چور یا مالک کا
 چور یا یا دس درم سے کم چور یا تو ماتھے کا سنا واجب نہیں ہی اور ماتھے سارے
 عضو کا نام ہی اسی سے خوارج کہتے ہیں کہ شانہ سے قطع چاہئے اور جہور کہتے
 ہیں کہ ماتھے بند دست تک کا نام ہی تصریح کی صاحب کتاب اور بیضاوی نے
 پہلے چور میں داہنا ماتھے کاٹا جائی بند دست سے پھر دوسرے میں بائیں پاؤں پھر
 تیسرے میں قطع نہیں بلکہ مقید ہی جب تک کہ توبہ نہ کرے اور شافعی کہتے ہیں کہ تیسری
 میں بائیں ماتھے کاٹا جائے اور چوتھے میں داہنا پاؤں اور اصول فقہ میں خفی
 کے بحث میں ہی کہ چار اور نہائیں کے حتیٰ میں یہ آیت خفی ہی اسلئے کہ جب چور کا حکم
 معلوم ہوا طرارا اور نباش کے حکم کی حاجت رہی کیونکہ یہ دونوں سارق کے نام کے

سواہین اس صورت میں مراد محقق بھی پتھر جو نظر کیا جا تا کہ نباش کا حقی ہونا
اس لئے ہی کہ اس میں سرقہ کی معنی کم ہیں کیونکہ مال غیر محفوظ لیتا ہی
اسلئے اس پر قطع واجب نہیں اور طرار کا حقی ہونا اسلئے ہی کہ اس میں
سرقہ کا معنی زیادہ ہیں کیونکہ بیدار میں غفلت سے لینا ہی تو اس پر قطع
بطریق اولیٰ ہی قیاباب قطاع الطريق قولہ تعالیٰ
اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَكَسُوفُهُمْ فِي الْأَرْضِ
اَنْ يُقَتَّلُوا اَوْ يُصَلَّبُوا اَوْ تُقَطَّعَ اَيْدِيُهُمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ
اَوْ يُكْفَرُوا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ
عَظِيمٌ اِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ
عَفُوٌّ رَحِيمٌ ت یہی سزا ہی انکی جو لڑائی کرتے ہیں اس سے اور
انکے رسول سے اور دور رہتے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ انکو قتل
کرے یا سولے چڑھے یا کھائے انکے ہاتھ اور پانوں مقابل کا یا دو
کرے اس ملک سے یہ انکی رسوائی ہی دنیا میں اور انکو آخرت میں بری
مار ہی مگر جنہوں نے توبہ کی تمہارے ہاتھ پرٹنے سے پہلے تو جان لو
کہ اسد بخشنے والا مہربان ہی ف موضع القرائین ہی کہ جو کوئی حاکم
کے مخالف ہو کر ملک کو غارت کرے وہ ہاتھ لگے تو سولی پر چڑھا کر
مارے یا قتل کرے یا داہنا ہاتھ اور بائیں پانوں کاٹے یا قید میں
ڈال رکھے جیسی خطا ہو ویسی سزا دے ف کتاب المجہاد
فصل جہاد کے فرض کفایہ ہوئے بیان میں ہی قولہ تعالیٰ
وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا قَوْمٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ
لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوا اِلَيْهِمْ

لَعَلَّهُمْ يَجِدُونَ دُونَ هَٰذَا أَوْلَىٰ لَهُ تَوْهِنِينَ مُسْلِمَانِ كَمَا سَارَ كَوَاجِدِينَ نَكْلِينَ
 سو کیوں نہیں نکلتے ہر فرقہ میں سے لے کر ایک حصہ تا سمجھ پیدا کریں دین میں اور
 تاخیر پہنچا دین اپنی قوم کو جب پھر آوین انکی طرف شاید وہ بچتے رہیں ف
 تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیه میں دو توجہ ہیں ایک یہ کہ قوم سے مراد فرقہ ہوں
 اور لیتفقہوا اولیندروا اور اذا رجعوا کے ضمیر میں طائفہ کی طرف راجع
 ہوں تو معنی یہ ہوں کہ سب مسلمانوں کو علم کے لئے نکلنا چاہئے ہر ایک
 جماعت کثیرہ سے تھوڑے نکل کر فرقہ حاصل کریں اور اپنی قوم باقی میں اگر درو
 اور ہدایت کریں اس صورت میں معلوم ہوا کہ علم پڑھنا فرض کفایہ ہی اور خبر
 واحد پر عمل چاہئے کیونکہ ایک طائفہ کی انداز کو مفید فرمایا اور طائفہ نام ایک
 یاد دیا سو اگاہی اور دوسرے کہ ضمیر میں راجع ہوں فرقے کی طرف اور قوم سے مر
 فرقہ ہو تو معنی یوں ہوں کہ سب مسلمانوں کو جہاد کے لئے نکلنا چاہئے ہر جماعت
 کثیرہ سے تھوڑے لوگ نکلیں تاکہ جماعت کثیرہ کہ باقی ہی علم پڑھیں اور ان
 لوگوں کو جو جہاد کو گئے ہیں جب جہاد سے پھر میں ہدایت کریں اس صورت میں معلوم
 ہوا کہ جہاد ہر ایک پر فرض نہیں ہی بلکہ فرض کفایہ ہی اکلیل میں ہی کہ اس
 سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض کفایہ ہی اور علم پڑھنا اور جہادوں کو سکھانا بھی
 فرض کفایہ ہی اور علم کے لئے نکلنا درست ہی اور فرقہ میں قاضی کو تقلید
 چاہئے ف قولہ تعالیٰ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ
 وَلَا تَشَدُّ وَالْإِنَّا اللَّهُ لَا يُجِبُ الْمُعْتَدِينَ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ
 وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقِتَالِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ
 عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا لَكُمْ
 حَرَاءُ الْكَافِرِينَ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ وَت

ف
 تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیه میں دو توجہ ہیں ایک یہ کہ قوم سے مراد فرقہ ہوں اور لیتفقہوا اولیندروا اور اذا رجعوا کے ضمیر میں طائفہ کی طرف راجع ہوں تو معنی یہ ہوں کہ سب مسلمانوں کو علم کے لئے نکلنا چاہئے ہر ایک جماعت کثیرہ سے تھوڑے نکل کر فرقہ حاصل کریں اور اپنی قوم باقی میں اگر درو اور ہدایت کریں اس صورت میں معلوم ہوا کہ علم پڑھنا فرض کفایہ ہی اور خبر واحد پر عمل چاہئے کیونکہ ایک طائفہ کی انداز کو مفید فرمایا اور طائفہ نام ایک یاد دیا سو اگاہی اور دوسرے کہ ضمیر میں راجع ہوں فرقے کی طرف اور قوم سے مر فرقہ ہو تو معنی یوں ہوں کہ سب مسلمانوں کو جہاد کے لئے نکلنا چاہئے ہر جماعت کثیرہ سے تھوڑے لوگ نکلیں تاکہ جماعت کثیرہ کہ باقی ہی علم پڑھیں اور ان لوگوں کو جو جہاد کو گئے ہیں جب جہاد سے پھر میں ہدایت کریں اس صورت میں معلوم ہوا کہ جہاد ہر ایک پر فرض نہیں ہی بلکہ فرض کفایہ ہی اکلیل میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض کفایہ ہی اور علم پڑھنا اور جہادوں کو سکھانا بھی فرض کفایہ ہی اور علم کے لئے نکلنا درست ہی اور فرقہ میں قاضی کو تقلید چاہئے ف قولہ تعالیٰ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَشَدُّ وَالْإِنَّا اللَّهُ لَا يُجِبُ الْمُعْتَدِينَ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقِتَالِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا لَكُمْ حَرَاءُ الْكَافِرِينَ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ وَت

اسد کے راہ میں لٹنے جو لڑتے ہیں تم سے اور زیادتی مت کرو اسد نہیں ہا
 چاہتا زیادتی کر نیو انکو اور مارو انکو جس جگہ پاؤ اور نکال دو انکو جھانسنے
 انھوں نے مکتونکا لا اور دین سے بچلانا مارنے سے زیادہ ہی اور نہ لڑوانے
 مسجد الحرام پاس جتیک وہ نہ لڑیں تم سے اس جگہ پھر اگر وہ لڑیں تو انکو مارو ہی
 سزا ہی منکر و مکی پھر اگر وہ باز آدین تو اسے بختنے والا تہربان ہی ف جہاد کے
 حقین بہت آیتیں قرآن میں ہیں بعضے ناسخ اور بعضے منسوخ پر ان آیتوں کی تفسیر
 منظور ہی کہ جسے مسئلہ علیحدہ نکلیں ہیں کچھ اس سورہ مدین ہیں اور کچھ سورہ ہرۃ
 میں الدین یقاتلونکم کے کئی معنی ہیں ایک یہ کہ لڑوان سے جو لڑتے ہیں
 تم سے اور جو باز رہتے ہیں ان سے نہ لڑو اس صورت میں آیت منسوخ ہی آیت وقاتلوا
 المشرکین کا ذر سے اور بعضوں نے کہا ہی کہ جہاد کے لئے پہلے ہی آیت آئی
 ہی جو لڑتا اس سے حضرت لڑتے اور جو باز رہتا اس سے باز رہتے دوسری
 یہ کہ لڑوانے جو لڑائی اور دشمنی ظاہر کریں اور جو ایسے نہوں جیسے بڑھے اور
 لڑکے اور عورتیں اور راہب ان سے نہ لڑو تیسری یہ کہ سب کافروں سے لڑو
 کیونکہ مسلمان لڑائی کا ارادہ رکھتے اور ولا تعتدو کے یہ معنی ہیں کہ جن لوگوں سے قتال منع ہوا ہے
 مگر وہ یا سہل کرو کیونکہ آخر اسلام میں حرم ہوا یا جن لوگوں سے تم نے عہد کیا ان سے نہ لڑو یا پہلی ہی قتال کرو کیونکہ پہلے
 اسلام میں بلاؤ جو انکار کریں تو جزیہ لو جو اس سے بھی انکار کریں تو تم لڑو پچھلی دو صورتوں میں اپنے حکم پر باقی
 ہی نہ منسوخ اور ولا تقاتلوا ہم عند المسجد الحرام سے یہ مراد ہی کہ ابتداء تک
 قتال اس میں نہ چاہئے پر جو کفار ابتدا کریں تو مضائقہ نہیں ہی اور عند کے لفظ سے
 بوجھا گیا کہ سارا حرم اس حکم میں شامل ہی اور حیث ثقتہ وہو اگرچہ بوجھا جاتا ہی
 کہ سب مکاتون میں قتال مباح ہی پر لا تقاتلوا ہم عند المسجد الحرام سے معلوم ہوتا
 ہی کہ حرم میں نہ چاہئے مگر اسی صورت میں کہ کفار ابتدا کریں یہ خلاصہ ہی تفسیر احمدی اور

مَدَارِکَ کَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَفَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ
 لِلَّهِ فَإِنْ أُنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ هَذَا الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ
 الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصُ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ
 بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ
 وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْلُقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ وَاحْسِنُوا إِنَّ
 اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ هَذَا اور لڑوانے جب تک نہ باقی رہے فساد اور
 حکم رہے اللہ کا پھر اگر وہ باز آوین تو زیادتی نہیں مگر بے انصافوں پر
 حرمت کا جہینا مقابل حرمت کے جہینے کے اور ادب رکھنے میں بدلائی
 پھر جسے تم پر زیادتی کی تم اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے زیادتی کی اور دُرتے ہو
 اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ ساتھ ہی پر سیزگار روئے اور خرچ کرو اللہ
 کے راہ میں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور نیکی کرو اللہ چاہتا ہی نیکی
 والوں کو فقیہ تفسیر احمد میں ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں حضرت
 پرفقط تبلیغ کا حکم تھا اور عفو کا جہاد پر مامور تھے اس مضمون کے آیتیں
 موافق کلام زائد کے شکر قریب تھیں اور موافق اتفاق کے ایک سو چوبیس
 کہ یہ سب فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم سے منسوخ ہوئیں پھر جہاد
 واجب ہوا مگر شہر حرم میں منع رہا مگر محل اور حرم میں جائز پھر قاتلوا المشرکین
 کافۃ سے شہر حرام کی حرمت منسوخ ہوئی اور محل اور حرم کے عموم کی بھی اب جو
 آیتیں کہ وجوب قتال یمن میں منسوخ ہیں مفعول کے عموم میں یا مخصوص ہیں
 آیت حَتَّى یُعْطُوا الْجِزْيَةَ یَا مَنْسُوخ ہیں فاعل کے اطلاق کے حق میں لیس
 علی الاعمالیٰ حج الآیۃ اور ولیس علی الضعفاء الآیۃ اور وما کان المؤمنون
 لیفرروا الآیتیں جو ایک آیت معنی میں ناسخ ہو اور دوسری معنی میں منسوخ کیے جھٹلاتی

مَدَارِکَ کَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَفَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أُنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ هَذَا الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصُ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْلُقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ وَاحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ هَذَا اور لڑوانے جب تک نہ باقی رہے فساد اور حکم رہے اللہ کا پھر اگر وہ باز آوین تو زیادتی نہیں مگر بے انصافوں پر حرمت کا جہینا مقابل حرمت کے جہینے کے اور ادب رکھنے میں بدلائی پھر جسے تم پر زیادتی کی تم اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے زیادتی کی اور دُرتے ہو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ ساتھ ہی پر سیزگار روئے اور خرچ کرو اللہ کے راہ میں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور نیکی کرو اللہ چاہتا ہی نیکی والوں کو فقیہ تفسیر احمد میں ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں حضرت پرفقط تبلیغ کا حکم تھا اور عفو کا جہاد پر مامور تھے اس مضمون کے آیتیں موافق کلام زائد کے شکر قریب تھیں اور موافق اتفاق کے ایک سو چوبیس کہ یہ سب فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم سے منسوخ ہوئیں پھر جہاد واجب ہوا مگر شہر حرم میں منع رہا مگر محل اور حرم میں جائز پھر قاتلوا المشرکین کافۃ سے شہر حرام کی حرمت منسوخ ہوئی اور محل اور حرم کے عموم کی بھی اب جو آیتیں کہ وجوب قتال یمن میں منسوخ ہیں مفعول کے عموم میں یا مخصوص ہیں آیت حَتَّى یُعْطُوا الْجِزْيَةَ یَا مَنْسُوخ ہیں فاعل کے اطلاق کے حق میں لیس علی الاعمالیٰ حج الآیۃ اور ولیس علی الضعفاء الآیۃ اور وما کان المؤمنون لیفرروا الآیتیں جو ایک آیت معنی میں ناسخ ہو اور دوسری معنی میں منسوخ کیے جھٹلاتی

فصل چہاد کے فرض عین ہونے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ اَيَّا يَهَا النَّبِيُّ هَٰذَا
 الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ لِقَاءِ اِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَاِنْ
 يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا اَلْفًا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ اَلَّذِيْنَ
 خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا فَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا
 مِائَتَيْنِ وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ اَلْفٌ يَغْلِبُوا اَلْفَيْنِ بِاِذْنِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ
 فت اس بنی شوق دلا مسلمانوں کو لڑائی کا اگر ہوں تم میں بیس شخص ثابت غالب
 ہوں دو سو پر اور اگر ہوں تم میں سو شخص غالب ہوں ہزار کا فروں پر سوا سٹے
 کہ وہ لوگ سبجہ نہیں رکھتے اب بوجھ لگا کیا اللہ نے تم پر اور جانا کہ تم میں
 سستی ہی سو اگر ہوں تم میں سو شخص ثابت غالب ہوں دو سو پر اگر ہوں تم میں
 ہزار شخص غالب ہوں دو ہزار پر اللہ کے حکم سے اور اللہ ساتھ ہی ثابت رہے
 والوں کے ف موضع القرآن میں ہی کہ اول کے مسلمان یقین میں کا مل تھے اوں پر
 حکم ہوا تھا کہ آپ سے دس برابر کا فروں پر جہاد کریں پچھلے مسلمان ایک قدم کم
 تھے تب ہی حکم ہوا کہ دو نو پر جہاد کریں یہی حکم اب بھی باقی ہی لیکن اگر دونوں
 سے زیادہ پر حملہ کریں تو بڑا اجر ہی حضرت کے وقت میں ہزار مسلمان اسی ہزار سے
 لڑتے تھے فت اور اکیلے میں ہی کہ آیت سے معلوم ہوا کہ جیتک کا فرما رہے
 دو مثل نہوں اس وقت تک اسے بھاگنا حرام ہی قولہ تعالیٰ اِذَا نَالَخِ
 الْاَشْهُرَ الْحَرَامُ فَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَحَدُّهُمْ وَاحْصِرُوْهُمْ
 وَاَقْعُدُوْا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَاِنْ تَابُوْا وَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلَوْا
 سَبِيْلَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ فت پھر جب گذر جاوین جبینے پناہ کے تو مارو
 مشرکوں کو چان پاؤ اور پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو ہر جگہ اس کے تاک پر پھر اگر وہ توبہ کریں
 اور کھڑے رہیں نماز آورا کریں زکوٰۃ تو چھوڑو انکی راہ اللہ جتنا ہی مہربان ف

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

[illegible]

موضع للقرآنین ہی کہ جن سے وعدہ ٹھہر گیا تھا اور غالتہ نہ دیکھی انکی صلح قائم
 ہی اور جس نے وعدہ کچھ نہ تھا انکو فرصت ملی چار جہینے اور حضرت نے فرمایا
 دلی خبر اسد کو ہی ظاہر میں جو مسلمان ہو وہ سب کے برابر امان میں ہی اور ظاہر
 مسلمان کی حد بھری ایمان لانا کفر سے توبہ اور نماز اور زکوٰۃ اس واسطے جب شخص
 نماز چھوڑ دے یا زکوٰۃ پھر اس سے امان اٹھ گئی حضرت صدیق رضی نے زکوٰۃ کے
 منکر و کفر کا برکات کے قتل فرمایا **فَقَوْلُهُ تَعَالَى اِنْ تَرَوْا اخْتِفَاوْا وَتَقَاتَلَا**
وَجَاهِدُوا بِامْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
فَتَنَظُّوْا بَلْکُمْ اور بوجھل اور لرزوا اللہ کے راہ میں اپنے مال سے اور جان سے
 یہ بہتر ہی تھا رہے حق میں اگر تمکو سمجھ ہی ف اور تفسیر احمدی میں ہی کہ اس میں حکم
 ہی سب مسلمانوں کو کہ جہاد کے لئے تکلین اور خفا فا اور تقال کے کئی معنی ہیں
 سوار اور پیادہ یا جوان اور پیر یا فقیر اور غنی یا پتھار والے اور بے پتھار یا
 بہت لڑکے والے اور تھوڑے یا دے اور موسے یا آچھے اور بیمار پھلی معنی
 کے صورتیں آتے منوع ہی و ماکان المؤمنون لينفروا كافة اور آیت لیس
 علی الاعمالی حرج الا یہ اور آیت لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى الا یہ سے اور
 ناسخ ہی ان آیتوں کی کہ حسین قتال کی ہی اور صفوان اور زہر سے نقل ہی
 کہ آیت باقی ہی اپنے حکم پر مذکور ہے ہو یا واجب کے لئے اور حسینی میں ہی ہ
 اسباب نزول سے کہ غزوہ تبوک میں کچھ لوگ صٹ رہے بوجھلے جلد سے
 انکو یہ حکم آیا فصل مریض وغیرہ پر قتال نہونیکا بیان ہی **قَوْلُهُ تَعَالَى**
لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ
حَرْجٌ اِذَا نَصَرُوا لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْحَشِيَّةِ مِنْ سَبِيلٍ وَاللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ
فَتَضَعِفُونَ پر تکلیف نہیں ہی مریضوں پر نہ اپنر جنکو یہ نہیں جو خرچ کرین دل

موضع للقرآنین ہی کہ جن سے وعدہ ٹھہر گیا تھا اور غالتہ نہ دیکھی انکی صلح قائم
 ہی اور جس نے وعدہ کچھ نہ تھا انکو فرصت ملی چار جہینے اور حضرت نے فرمایا
 دلی خبر اسد کو ہی ظاہر میں جو مسلمان ہو وہ سب کے برابر امان میں ہی اور ظاہر
 مسلمان کی حد بھری ایمان لانا کفر سے توبہ اور نماز اور زکوٰۃ اس واسطے جب شخص
 نماز چھوڑ دے یا زکوٰۃ پھر اس سے امان اٹھ گئی حضرت صدیق رضی نے زکوٰۃ کے
 منکر و کفر کا برکات کے قتل فرمایا **فَقَوْلُهُ تَعَالَى اِنْ تَرَوْا اخْتِفَاوْا وَتَقَاتَلَا**
وَجَاهِدُوا بِامْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
فَتَنَظُّوْا بَلْکُمْ اور بوجھل اور لرزوا اللہ کے راہ میں اپنے مال سے اور جان سے
 یہ بہتر ہی تھا رہے حق میں اگر تمکو سمجھ ہی ف اور تفسیر احمدی میں ہی کہ اس میں حکم
 ہی سب مسلمانوں کو کہ جہاد کے لئے تکلین اور خفا فا اور تقال کے کئی معنی ہیں
 سوار اور پیادہ یا جوان اور پیر یا فقیر اور غنی یا پتھار والے اور بے پتھار یا
 بہت لڑکے والے اور تھوڑے یا دے اور موسے یا آچھے اور بیمار پھلی معنی
 کے صورتیں آتے منوع ہی و ماکان المؤمنون لينفروا كافة اور آیت لیس
 علی الاعمالی حرج الا یہ اور آیت لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى الا یہ سے اور
 ناسخ ہی ان آیتوں کی کہ حسین قتال کی ہی اور صفوان اور زہر سے نقل ہی
 کہ آیت باقی ہی اپنے حکم پر مذکور ہے ہو یا واجب کے لئے اور حسینی میں ہی ہ
 اسباب نزول سے کہ غزوہ تبوک میں کچھ لوگ صٹ رہے بوجھلے جلد سے
 انکو یہ حکم آیا فصل مریض وغیرہ پر قتال نہونیکا بیان ہی **قَوْلُهُ تَعَالَى**
لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ
حَرْجٌ اِذَا نَصَرُوا لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْحَشِيَّةِ مِنْ سَبِيلٍ وَاللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ
فَتَضَعِفُونَ پر تکلیف نہیں ہی مریضوں پر نہ اپنر جنکو یہ نہیں جو خرچ کرین دل

موضع للقرآنین ہی کہ جن سے وعدہ ٹھہر گیا تھا اور غالتہ نہ دیکھی انکی صلح قائم
 ہی اور جس نے وعدہ کچھ نہ تھا انکو فرصت ملی چار جہینے اور حضرت نے فرمایا
 دلی خبر اسد کو ہی ظاہر میں جو مسلمان ہو وہ سب کے برابر امان میں ہی اور ظاہر
 مسلمان کی حد بھری ایمان لانا کفر سے توبہ اور نماز اور زکوٰۃ اس واسطے جب شخص
 نماز چھوڑ دے یا زکوٰۃ پھر اس سے امان اٹھ گئی حضرت صدیق رضی نے زکوٰۃ کے
 منکر و کفر کا برکات کے قتل فرمایا **فَقَوْلُهُ تَعَالَى اِنْ تَرَوْا اخْتِفَاوْا وَتَقَاتَلَا**
وَجَاهِدُوا بِامْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
فَتَنَظُّوْا بَلْکُمْ اور بوجھل اور لرزوا اللہ کے راہ میں اپنے مال سے اور جان سے
 یہ بہتر ہی تھا رہے حق میں اگر تمکو سمجھ ہی ف اور تفسیر احمدی میں ہی کہ اس میں حکم
 ہی سب مسلمانوں کو کہ جہاد کے لئے تکلین اور خفا فا اور تقال کے کئی معنی ہیں
 سوار اور پیادہ یا جوان اور پیر یا فقیر اور غنی یا پتھار والے اور بے پتھار یا
 بہت لڑکے والے اور تھوڑے یا دے اور موسے یا آچھے اور بیمار پھلی معنی
 کے صورتیں آتے منوع ہی و ماکان المؤمنون لينفروا كافة اور آیت لیس
 علی الاعمالی حرج الا یہ اور آیت لیس علی الضعفاء ولا علی المرضى الا یہ سے اور
 ناسخ ہی ان آیتوں کی کہ حسین قتال کی ہی اور صفوان اور زہر سے نقل ہی
 کہ آیت باقی ہی اپنے حکم پر مذکور ہے ہو یا واجب کے لئے اور حسینی میں ہی ہ
 اسباب نزول سے کہ غزوہ تبوک میں کچھ لوگ صٹ رہے بوجھلے جلد سے
 انکو یہ حکم آیا فصل مریض وغیرہ پر قتال نہونیکا بیان ہی **قَوْلُهُ تَعَالَى**
لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ
حَرْجٌ اِذَا نَصَرُوا لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْحَشِيَّةِ مِنْ سَبِيلٍ وَاللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ
فَتَضَعِفُونَ پر تکلیف نہیں ہی مریضوں پر نہ اپنر جنکو یہ نہیں جو خرچ کرین دل

لڑائی اور صلح امام کے رب پر موقوف ہی یہ خلاصہ ہی تفسیر احمدی اور اکیلیں کا
 فصل کا فروغ کے گھر گرانے اور وخت کاٹنے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ
 مَا قَطَعْتُمْ فِئَیْهِ لَبَنَةً اَوْ تَرَکْتُمْوهَا قَائِمَةً عَلٰی اُصُولِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ وَلِحُرْبِ
 الْفَاسِقِیْنَ وَمَا اَفَاءَ اللّٰهُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مِنْهُمْ فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَیْهِمْ مِنْ جَلَدٍ وَّلَا رِکَابٍ
 وَّلٰکِنْ اللّٰهُ یَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلٰی مَنِیْشَاءُ وَاَللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ فَت جَو کَاٹ
 ڈالنا تم نے کھجور کا پیڑ یا رخصنے دیا کھڑا اپنی جہر پر سوا سد کے حکم سے اور تار سوا
 کرے بے حکم و نگو اور جو اٹھ لگایا اس نے اپنے رسول کو اسے سو تم نے نہیں دوڑا
 اس پر گھوڑے نہ اونٹ لیکن اللہ جنادیتا ہی اپنے رسول کو جس پر چاہے اور اللہ
 سب چیز کر سکتا ہی ف پر موضع القرآن میں ہی کہ یہی فرق رکھا غنیمت میں اور فی
 میں جو مال لڑائی سے اٹھ لگا وہ غنیمت ہی پانچواں حصہ اللہ کی نیاز اور چار حصہ
 لشکر کو بانٹنا اور جو بغیر جنگ اٹھ لگا وہ سارا داخل ہو خواہ مسلمانوں میں جو کام
 ضرور ہو اس پر خرچ ہو اور اکیلیں میں ہی کہ و ما افاء اللہ سے بعضوں نے دلیل کی
 ہی کہ جو مال کافروں سے بغیر لڑائی اور بغیر گھوڑے اور اونٹ دوڑائے ہو وہ
 فی ہی اور جو لڑائی سے ہو وہ غنیمت ہی اور بعض کہتے ہیں کہ دونو ایک ہی
 میں قولہ تعالیٰ اِیَّاَیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخَوْفُوْا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَ
 تَخَوْفُوْا اَمَانَاتِکُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ فَت اے ایمان والو چوری نہ کرو اس سے
 اور رسول سے یا چوری کرو آپس میں کی امانتوں میں جان کر ف تفسیر احمدی میں ہی
 بیضا دیسے کہ اسد اور رسول سے خیانت یہ ہی کہ فرائض اور سنت کو معطل کر
 یا لوٹیں چوری کرے اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت میں غلول حرام ہی اور امانت
 کی خیانت عام ہی عاریت میں ہو یا ودیعت میں یا مضاربت یا شرکت یا اجارہ
 یا وکالت وغیرہ میں قولہ تعالیٰ اَمَّا کَانَ لِیَّبٰی اَنْ یَّکُوْنَ کَذٰلِکَ حَتّٰی

یہاں لڑائی اور صلح امام کے رب پر موقوف ہی یہ خلاصہ ہی تفسیر احمدی اور اکیلیں کا فصل کا فروغ کے گھر گرانے اور وخت کاٹنے کا بیان ہی قولہ تعالیٰ مَا قَطَعْتُمْ فِئَیْهِ لَبَنَةً اَوْ تَرَکْتُمْوهَا قَائِمَةً عَلٰی اُصُولِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ وَلِحُرْبِ الْفَاسِقِیْنَ وَمَا اَفَاءَ اللّٰهُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مِنْهُمْ فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَیْهِمْ مِنْ جَلَدٍ وَّلَا رِکَابٍ وَّلٰکِنْ اللّٰهُ یَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلٰی مَنِیْشَاءُ وَاَللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ فَت جَو کَاٹ ڈالنا تم نے کھجور کا پیڑ یا رخصنے دیا کھڑا اپنی جہر پر سوا سد کے حکم سے اور تار سوا کرے بے حکم و نگو اور جو اٹھ لگایا اس نے اپنے رسول کو اسے سو تم نے نہیں دوڑا اس پر گھوڑے نہ اونٹ لیکن اللہ جنادیتا ہی اپنے رسول کو جس پر چاہے اور اللہ سب چیز کر سکتا ہی ف پر موضع القرآن میں ہی کہ یہی فرق رکھا غنیمت میں اور فی میں جو مال لڑائی سے اٹھ لگا وہ غنیمت ہی پانچواں حصہ اللہ کی نیاز اور چار حصہ لشکر کو بانٹنا اور جو بغیر جنگ اٹھ لگا وہ سارا داخل ہو خواہ مسلمانوں میں جو کام ضرور ہو اس پر خرچ ہو اور اکیلیں میں ہی کہ و ما افاء اللہ سے بعضوں نے دلیل کی ہی کہ جو مال کافروں سے بغیر لڑائی اور بغیر گھوڑے اور اونٹ دوڑائے ہو وہ فی ہی اور جو لڑائی سے ہو وہ غنیمت ہی اور بعض کہتے ہیں کہ دونو ایک ہی میں قولہ تعالیٰ اِیَّاَیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخَوْفُوْا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَ تَخَوْفُوْا اَمَانَاتِکُمْ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ فَت اے ایمان والو چوری نہ کرو اس سے اور رسول سے یا چوری کرو آپس میں کی امانتوں میں جان کر ف تفسیر احمدی میں ہی بیضا دیسے کہ اسد اور رسول سے خیانت یہ ہی کہ فرائض اور سنت کو معطل کر یا لوٹیں چوری کرے اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت میں غلول حرام ہی اور امانت کی خیانت عام ہی عاریت میں ہو یا ودیعت میں یا مضاربت یا شرکت یا اجارہ یا وکالت وغیرہ میں قولہ تعالیٰ اَمَّا کَانَ لِیَّبٰی اَنْ یَّکُوْنَ کَذٰلِکَ حَتّٰی

چکے تو مضبوط باندھو قید پھر یا احسان کر لو پیچھے اور یا چھڑو اسے لیجیو جینک کہ رکھ دے
لڑائی اپنا بوجھ فربہ سناوی میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ امام کے اختیار میں
ہی کافرو کو قید کر کے بعد احسان سے چھوڑ دینا چھڑو اسے لینے یہ آپ ہمارے
نزدیک ثابت ہی کیونکہ مرد مکلف جب قید ہوا امام کو اختیار ہی مارے یا احسان
کر کے چھوڑ دے یا غلام کرے اور ابو حنیفہ کے نزدیک منسوخ ہی یا بدر کی
لڑائی پر مخصوص ہی کیونکہ اُنکے نزدیک فقط مارنا یا غلام کرنا جائز ہی اور تفسیر
احمدی میں ہی کشاف اور مدارک سے کہ احسان سے یہ مراد ہی کہ مار دہیں
غلام کر لو یا جزیہ مقرر کروالو اور چھڑائی سے یہ مراد ہی کہ اپنے چھوڑ دینے عوض
مال ندین بلکہ مسلمان قیدی کہ اُنکے مال میں چھوڑ دینے کا فصل لوٹ بانٹنے
کا بیان ہی قَوْلُہُمْ لَعَالِہُمْ اَنْتُمْ اَعْلَمُوْا اِنَّکُمْ اَعْلَمُوْا اَنْتُمْ اَعْلَمُوْا اَنْتُمْ اَعْلَمُوْا
لِلرَّسُوْلِ وَلِذِی الْقُرْبٰی وَالْيَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنِ وَابْرِ السَّبِیْلِ ت اور جان رکھو
جو غنیمت لاؤ کچھ چیز سو اللہ کے واسطے اس میں سے پانچواں حصہ اور رسول اور
قربت والے کی اور یتیم کی اور محتاج کی اور مسافر کی ذوالقربی سے بالاتفاق
یہ مراد ہی کہ حضرت کے قرابتی ہوں اور جو مال کافروں سے لڑ کر لیوں وہ غنیمت ہی
اتفاق ہی کہ اس میں پانچ حصہ ہوں چار حصہ لشکر کو تقسیم کرے سوار کو دو حصہ اور پیادہ
کو ایک حصہ اور پانچویں حصہ میں اختلاف ہی بعضوں نے کہا ہی کہ چھ حصہ اس میں ہوں
ایک حصہ اللہ کا دوسرا پیغمبر کا تیسرا حصہ حضرت کے قرابت والوں کا چوتھا یتیم کا پانچواں
محتاج کا چھٹا مسافر کا کیونکہ ظاہر آیت سے ہی معلوم ہوتا ہی کہ اللہ کا حصہ ابو عالیہ کے
نزدیک کعبہ میں صرف ہو یا بیت المال تھا دے اور جو ہر نے کہا ہی کہ اللہ کا ذکر
بترگاہی سپر قرینہ یہ ہی کہ اللہ کی لفظ خمس پر مقدم ہی بخلاف اور معطوفات کے
اور پیغمبر کے حصہ میں آپ کے وفات کے بعد علما کا اختلاف ہی شافعی کہتے ہیں کہ

مسلمان کے کام میں صرف ہوا اور بعضوں نے کہا ہی کہ امام کے صرف میں ہوا اور
 بعضوں نے کہا کہ باقی چاروں قسم پر صرف ہوا بو حنیفہ کہتے ہیں کہ حضرت کا اور
 حضرت کے ذوی القربی کا حصہ آپ کے وفات سے سا فٹا ہو گیا خمس میں فقط تین حصہ چاہیں
 ایک یتیم کا دوسرا محتاجوں کا تیسرا مسافر کو یہ خلاصہ ہی موضع القرآن اور تفسیر احمدی کا
قوله تعالى مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَ
لِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَ بَيْنِ الْأَغْنِيَاءِ
مِنْكُمْ وَمَا الشُّكْرُ لِلرَّسُولِ فَحُذُّوهُ وَمَا فَضْلُكُمْ عَنْهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَبْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ فت جو ماتمہ لگا دے اس اپنے رسول کو بستیوں
 والوں سے سوا سہ کیواسطے اور رسول کے اور ماتمہ والوں کے اور بن باپ کے لڑکوں
 کے اور محتاجوں کے اور مسافر کے تانہ آدے لینے دینے میں دولت مندوں کے
 تم میں سے اور جو دے تھو رسول لے لو اور جس سے منع کرے سو چھوڑ دو اور
 دے رہے ہو اللہ سے بے شک اللہ کی مارتخت ہی واسطے ان مفلسوں وطن چھوڑ
 والوں کے جو نکالے آئے ہیں اپنے گھروں سے اور مالوں سے دھونڈتے آئے ہیں
 اللہ کا فضل اور اسکی رضامندی اور مدد کر لیا اللہ کے اور اس کے رسول کے وہ
 لوگ وہی ہیں سچے ف ہمارے فقہاء کے کلام سے ظاہر ہوتا ہی کہ فی اور غنیمت
 تقسیم کے حکم میں ایک ہی ہی کچھ فرق نہیں اور آیت سے استدلال کی ہی جسے جو کہتا
 ہی کہ فی سے مقاتلین کو کچھ ندے بلکہ پانچ خمس ہوں ایک خمس ذوی القربی آپیتم
 اور مسکین اور مسافر کو دین اور باقی حضرت کے لئے تھا مسلمانوں کے صرف کو قولہ
تعالى اَيْسَلُونَا عَنْ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فت پوچھتے ہیں

بہتر ہے کہ
 دینے والے

میں سے

حکم غنیمت کا تو کہ مال غنیمت اللہ کا ہی اور رسول کا ف موضع القرآن
 میں ہی کہ جنگ میں بعض آگے بڑھے اور بعض پشت پر رہے جب غنیمت
 جمع ہوئی بڑھنے والوں نے کہا یہ حق ہمارا ہی کہ فتح ہم نے کی اور
 پشتی والوں نے کہا تم ہمارے قوت سے لڑ کر حق تعالیٰ نے دونوں کو خاموش
 کیا کہ فتح اللہ کے مدد سے ہی زور کیا پیش نہیں جاتا سو مالک مال کا اللہ
 ہی اور نائب اس کا رسول ہی ف قولہ تعالیٰ مَا كَانَ لِأَهْلِ
 الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَخْلِفُوهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
 وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ تَقْصِيرِ ذَلِكَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُصِيبُكُمْ ظُلْمٌ
 وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِنًا يَنْصِبُوا الْكُفْرَ
 فَتَاحٌ جَائِزٌ مَدِينَةٍ وَالْوَنُ كَوَاوِرْجَانِ كَرْدُ كُنُورِ مِينِ كَرِجَانِ
 رسول اللہ کے ساتھ سے اور نہ کیا اپنی جان کو چاہیں زیادہ اس کی جان
 سے یہ اس واسطے کہ نکمیں پیاس کھینچتے ہیں نہ محنت اور نہ بھوک اللہ کی
 راہ میں اور پانون پھیرتے ہیں وَا نْ كَهْمِ جَسْ سَخْمِ مَوْنِ كَافِرِ
 ف تفسیر احمد میں ہے کہ ولا یطون موطناً سے ابو حنیفہ نے دلیل پکڑی
 کہ جو کوئی مددگار لڑائی کے بعد لشکر میں آ ملا وہ بھی لوٹ میں شریک ہی
 کیونکہ دار الحرب میں مسلمانوں کا پانون پھیرنا مستحب ہی کافروں پر
 ف فصل ہتھیار کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَانْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 اسْتَجَارَكَ فَآجَرُهُ حَتَّى يَمِيعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْمَرَهُ لَيْسَ
 بِأَنْتَهُ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ت اور اگر کوئی مشرک تجھے پناہ مانگے تو اس کو
 پناہ دے جب تک وہ سن لے کلام اللہ کا پھر ہتھیار دے اس کو حجام وہ مٹا
 ہو یہ اس واسطے کہ وہ لوگ علم نہیں رکھتے ف موضع القرآن میں ہی کہ

تفسیر احمد بن حنبل
 میں ہے کہ جنگ میں بعض آگے بڑھے اور بعض پشت پر رہے جب غنیمت جمع ہوئی بڑھنے والوں نے کہا یہ حق ہمارا ہی کہ فتح ہم نے کی اور پشتی والوں نے کہا تم ہمارے قوت سے لڑ کر حق تعالیٰ نے دونوں کو خاموش کیا کہ فتح اللہ کے مدد سے ہی زور کیا پیش نہیں جاتا سو مالک مال کا اللہ ہی اور نائب اس کا رسول ہی
 ف قولہ تعالیٰ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَخْلِفُوهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ تَقْصِيرِ ذَلِكَ
 ف تفسیر احمد میں ہے کہ ولا یطون موطناً سے ابو حنیفہ نے دلیل پکڑی کہ جو کوئی مددگار لڑائی کے بعد لشکر میں آ ملا وہ بھی لوٹ میں شریک ہی کیونکہ دار الحرب میں مسلمانوں کا پانون پھیرنا مستحب ہی کافروں پر
 ف فصل ہتھیار کا بیان ہی قولہ تعالیٰ وَانْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَآجَرُهُ حَتَّى يَمِيعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغَهُ مَأْمَرَهُ لَيْسَ بِأَنْتَهُ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ
 ت اور اگر کوئی مشرک تجھے پناہ مانگے تو اس کو پناہ دے جب تک وہ سن لے کلام اللہ کا پھر ہتھیار دے اس کو حجام وہ مٹا ہو یہ اس واسطے کہ وہ لوگ علم نہیں رکھتے
 ف موضع القرآن میں ہی کہ

استے امان کا مضائقہ نہیں کہ کچھ پوچھا سنا چاہئے وہ سننے پھر بھی جہان وہ نڈر
ہوں وہاں تک پہنچا دینا بعد اسکے سب کا فزون کے برابر ہی اور تفسیر احمد میں ہی
دارک سے کہ آیت میں دلیل ہی کہ متامن کو اذیت نہ دے اور کثاف سے ہی
کہ یہ حکم ثابت ہی ہر وقت میں اور سدی اور ضحاک سے ہی کہ قاتلو المشرکین
سے منوع ہی ف فضل جزیرہ کا بیان ہی قولہ فقاتلو الذین لا
یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولا
یکینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیۃ عن ید
وہم صاغرون ف لڑو ان لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اس پر نہ پھلے و
پر نہ حرام جانتے جو حرام کیا ہی اللہ نے اور اسکے رسول نے اور نہ قبول کریں
سچا وہ جو کتاب والے میں جب تک دیوین جزیرہ ایک ہاتھ نہ اور وہ بے
قدر ہوں ف موضع القرآن میں ہی کہ پہلے حکم ہو کہ مشرکوں سے لڑو اور ملک سے
لگا لو اب حکم ہوا اہل کتاب سے لڑا ایک کہ یہ بے دین حق سے منکر ہیں اور اسد
کو اور آخرت کو جیسا چاہئے نہیں مانتے لیکن ان سے جزیرہ قبول رکھا بشرطیکہ ان
اعلیٰ سب دلیل ہوں جزیرہ دیا کریں باقی عرب کے مشرک سے جزیرہ ہرگز قبول نہیں
اور جہان کے مشرک سے حقیقی پاس جزیرہ قبول ہی جزیرہ ہر چھینے میں پانچ یا دس
یا سو روپیہ موافق حال کے اور دلیل رہنا یہ کہ سوار میں لباس میں راہ چلنے میں
ہتھیار باندھنے میں مسلمان کی برابری کریں اور تفسیر احمدی اور اکیل میں ہی کہ عن ید
جو متعلق ہی جزیرہ دینے والے سے تو مراد ہی عن ید ال ید نقد الا سیہ یعنی
نقد دے وعدہ کرے یا عن القدرۃ یعنی جو قادر ہو وہ دے اور مخلص نہ دے
ابن جسون کا قول یہی ہی یا عن یدہ خاصہ یعنی اپنے ہاتھ سے دے غیر
کے ہاتھ نہ بھیجے اس سے بعضوں نے استدلال کی ہی کہ مسلم کو جزیرہ دینے

وہاں تک پہنچا دینا بعد اسکے سب کا فزون کے برابر ہی اور تفسیر احمد میں ہی
دارک سے کہ آیت میں دلیل ہی کہ متامن کو اذیت نہ دے اور کثاف سے ہی
کہ یہ حکم ثابت ہی ہر وقت میں اور سدی اور ضحاک سے ہی کہ قاتلو المشرکین
سے منوع ہی ف فضل جزیرہ کا بیان ہی قولہ فقاتلو الذین لا
یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ ورسولہ ولا
یکینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب حتی یعطوا الجزیۃ عن ید
وہم صاغرون ف لڑو ان لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اس پر نہ پھلے و
پر نہ حرام جانتے جو حرام کیا ہی اللہ نے اور اسکے رسول نے اور نہ قبول کریں
سچا وہ جو کتاب والے میں جب تک دیوین جزیرہ ایک ہاتھ نہ اور وہ بے
قدر ہوں ف موضع القرآن میں ہی کہ پہلے حکم ہو کہ مشرکوں سے لڑو اور ملک سے
لگا لو اب حکم ہوا اہل کتاب سے لڑا ایک کہ یہ بے دین حق سے منکر ہیں اور اسد
کو اور آخرت کو جیسا چاہئے نہیں مانتے لیکن ان سے جزیرہ قبول رکھا بشرطیکہ ان
اعلیٰ سب دلیل ہوں جزیرہ دیا کریں باقی عرب کے مشرک سے جزیرہ ہرگز قبول نہیں
اور جہان کے مشرک سے حقیقی پاس جزیرہ قبول ہی جزیرہ ہر چھینے میں پانچ یا دس
یا سو روپیہ موافق حال کے اور دلیل رہنا یہ کہ سوار میں لباس میں راہ چلنے میں
ہتھیار باندھنے میں مسلمان کی برابری کریں اور تفسیر احمدی اور اکیل میں ہی کہ عن ید
جو متعلق ہی جزیرہ دینے والے سے تو مراد ہی عن ید ال ید نقد الا سیہ یعنی
نقد دے وعدہ کرے یا عن القدرۃ یعنی جو قادر ہو وہ دے اور مخلص نہ دے
ابن جسون کا قول یہی ہی یا عن یدہ خاصہ یعنی اپنے ہاتھ سے دے غیر
کے ہاتھ نہ بھیجے اس سے بعضوں نے استدلال کی ہی کہ مسلم کو جزیرہ دینے

امد کے حکم پہ پھر اگر پھر آیا تو ملاپ کرواؤ انہیں برابر انصاف سے
 بیشک امد کو خوش آفرین انصاف والے ف موضع القرآن
 ہی کہ یعنی جب حکم شرع کے تابع ہوں تو انصاف سے صلح کرواؤ ایک
 کی طرف داری نہ کرو یہ حکم ہی خانہ جنگی کا جو مسلمان آپس میں لڑیں اور
 تفسیر احمد میں ہے کہ آیت میں دلیل ہے کہ باغی سے مقاتلہ واجب ہی اور
 باغی وہ ہے جو امام حق کی طاعت سے نکل جاوے

کتاب القبطہ

قوله تعالى واتقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السباع
 ت اور پھینکو اس کو گم نام کوئے میں کہ اٹھائے جاوے اس کو کوئی
 مسافر اکیل میں کہ یہ آیت لفظ کے احکام میں اصل ہی

کتاب شریک

قوله تعالى وان كثيرا من الخطاء لکینی بعضهم على بعض
 ت اور اکثر شریک زیادتی کرتے ہیں ایک دوسرے پر
 اکیل میں ہی کہ اس سے استدلال ہی شرکت کے جواز پر

کتاب السیوع

قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تاكلوا اموالکم بینکم
 بالباطل الا ان تكون تجارة عن تواض منکم ت اے ایمان والو
 نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق مگر یہ کہ سودا ہو آپس کے خوشی سے
 ف تفسیر احمد میں ہی مدارک سے کہ آیت سے دلیل ہے کہ بیع بالتعاوی
 درست ہے اور اکیل میں ہی کہ اس سے بوجھا گیا کہ مال باطل سے کھانا
 حرام ہی اور سوداگری اور نفع اسپن مباح ہی اور شرط یہ ہے کہ سوداگری

اور اکیل میں ہی کہ آیت سے معلوم ہوا
 کہ عادل اور باغی میں صلح واجب ہی ہے
 باغی نام ہی کہ کوا ہو یا اور مقام کا اور
 جوئی سے رجوع کرسا اس سے مقاتلہ
 چاہتے تھے لہذا دلیل سے مقاتلہ
 دلائل و ادب کے بار میں ذکر میں
 ہی لفظ کے بیان میں ۱۲

اگر کوئی شخص برکارترین براس
 اسکا اٹھائیں بہتری اور اگر
 کا خوف ہے واجب ہی اسکا لفظ
 بیت المال میں ہی
 اور وہ
 ہی

اور اس کے مال زمین یا اگر
 اور اس کے مال زمین یا اگر
 کیونکہ ہر مال ہی مال ہے
 جہاں مال نامت ہو جس کا مال
 توافقی نہیں اور اگر جس کا مال
 انکا کر سکا ہے فقط اس کا مال
 سے اور جو کچھ فقط اس کا مال
 ہے کیا شرط ہے اور مال کا پر مال ہی
 لفظ تافقی کے لئے کافی رہے
 کہ نہ مال کا مال

اور اس کے مال زمین یا اگر
 کیونکہ ہر مال ہی مال ہے
 جہاں مال نامت ہو جس کا مال
 توافقی نہیں اور اگر جس کا مال
 انکا کر سکا ہے فقط اس کا مال
 سے اور جو کچھ فقط اس کا مال
 ہے کیا شرط ہے اور مال کا پر مال ہی
 لفظ تافقی کے لئے کافی رہے
 کہ نہ مال کا مال

بیع مجمل ویسی اور کئی معنی اسپین جمع ہوئی شہدہ ہوا کہ کون سی زیادت حرام ہی شد
 بین اسکایان ہوا کہ گہیوں کو گہیوں سے اور جو کو جو سے اور خرے کو خرے سے
 اور نمک کو نمک سے اور سونیکو سونے سے اور چاندیکو چاندیسے ایک دوسرے کے
 برابر ہاتھوں ہاتھ زیادتی اسپین ربوا ہی پھر اسکے سوا میں شہدہ ہوا کہ وہاں کیا حکم
 ہی اس لئے کہ ان چیزوں میں جو با حرام ہی اسکی علت کنا یہ ہی ان چیزوں کے
 مقابلہ سے معلوم ہوا کہ جنس کا ایک ہونا اور مماثلت سے معلوم ہوا کہ کیل یا وزن
 ہونا علت ہی جب احد البدلین میں جنس ایک ہی ہو اور کیل یا وزن کہ جسے
 قدر کہتے ہیں پایا جاوے اور ہاتھوں ہاتھ ہو تب ربوا حرام ہی تو چاول اور اسکے
 مثل میں اور جو نہ اور گچ میں ربوا حرام ہی کیونکہ وحدت جنس اور قدر پائی جاتی ہی
 قوله تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ
 رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ
 وَإِنْ تصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ؕ فَاتَّيَمَنُوا بِاللَّهِ وَبِالْوَدَّعَةِ وَبِالْوَدَّعَةِ وَبِالْوَدَّعَةِ
 جو رہ گیا سود اگر تکوین میں ہی پھر اگر نہیں کرتے تو خبردار ہو جاؤ لڑنیکو اللہ سے اور
 اسکے رسول سے اور اگر توبہ کرتے ہو تو تمکو پہنچے میں اصل مال تمہارے نہ تم کسی
 پر ظلم کرو اور نہ کوئی تمپر اور اگر ہووے سنگی والا تو فرصت دینی چاہئے جب تک
 کشائش پاوے اور اگر خیرات کرو تو تمہارا بھلا ہی اگر تم کو سمجھ ہو فوضیہ القرآن
 میں ہی یعنی اگلا سود لیا ہوا تمہارے اصل مال میں حساب کرے تو تم پر ظلم ہی
 اور منع کے بعد اگلا چڑھا سود تم مانگو تو تمہارا ظلم ہی اور جب دیکھا کہ سود موقوف
 ہو گیا اب لگو مفلس سے تقاضا کرنے یہ بچا ہے بلکہ فرصت دو اگر توفیق ہو تو بخش
 دو اور تفسیر احمد میں ہی کہ وہاں تبعد کا یہ مطلب ہی کہ جو سود لینے سے اور

کے لئے
 ہے
 ہے

بین کمی اور بیشی فکر اور اس سے دلیل ہی کہ کاتب فقہیہ اور شرائط کا عالم ہونا
 لکھا ہوا اسکا شرح میں درست آوے یہ امر ہی معاملہ والا نوکو کہ سوائے فقہیہ میں
 کے اور سے نہ لکھا وہیں یا یہ کہ کاتب وہی لکھے جو دو نویں متفق علیہ ہی اور وہ
 یاب کاتب سے بعضوں نے کہا ہی کہ فرض کفایہ مراد ہی اور بعضوں نے کہا
 ہی کہ فرض عین ہی بشرط فراغت کاتب کے اور بعضوں نے کہا کہ پہلے فرض
 تھا پھر ولا یضار کاتب ولا شہید سے منوع ہوا اور بعضوں نے کہا کہ امر
 مذہب کے لئے ہی اور ولیم اللہ علیہ الحق سے معلوم ہوا کہ کاتب کو غیر ہو
 متعاقبین کے پر بیان کرنا جہر حق دینا ہی یعنی مدیون علیہ کہ بیع سلم میں مثلاً بالغ
 ہی اسکو چاہئے اور معلوم ہوا کہ جو مدیون علیہ سفیہ یعنی ناقص العقل یا ضعیف
 یعنی لڑکا یا شیخ فانی ہو یا لکنت سے یا لغت کے نہ دانی سے بیان کی طاقت نہ ہو
 تو ولی اسکا بیان کرے اور فرجہ وامرتان سے معلوم ہوا کہ دو عورتیں ایک
 مرد کے قائم مقام مطلقاً نہیں ہوتیں اس سے چار عورتوں کا دو مردوں کے
 قائم مقام ہونا درست نہیں بلکہ فقط عورتوں کی گواہی بغیر مردوں کے روا نہیں
 ہی مگر جس مقدمہ میں کہ مردوں کو اطلاع نہ ہو جیسی ولادت یا بکارت یا عورتوں کے
 عیب کہ یہاں ایک عورت کی بھی گواہی ہمارے نزدیک درست ہی اور
 شافعی کے نزدیک ان معاملات میں چار عورتوں کی گواہی چاہئے اور ومن
 رجالکم سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی شہادتیں اسلام شرط ہی کیونکہ خطاب
 ہی اہل اسلام سے اور من ترضون سے بوجھا گیا کہ شہود کی عدالت شرط ہی
 کیونکہ جو عادل ہی وہی پسندیدہ ہی اور حینی میں ہی کہ من رجالکم سے
 یہ مراد ہی کہ حراً و بالغ ہو اس سے معلوم ہوا کہ حریت اور بلوغ بھی شہادت میں
 شرط ہی اور ولا یاب الشہداء کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ کنارہ مکرین گواہی

دینے میں گواہ ہونیکے بعد جسوقت بلائے جاوین قاضی پاس اس صورت
میں امر وجوب کے لئے ہے دوسری یہ کہ کنارہ کرین جب بلائے جاوین
گواہ ہونیکو اس صورت میں امر مذب کے لئے ہے یا منسوخ ہے ولا یضام
کاتب ولا شہید سے اور ولا تساموان تکتبہ صغیر ۱۱ و کبیرا کی دو توجہ
ہیں ایک یہ کہ تسم سے مراد ملال ہی اور ضمیر دین یا حق کی طرف راجع ہے
اسمیں دلیل ہے کہ کپڑوں میں ملورست ہی گز کی ناپین چھوٹا ہوتا ہی نہ پیمانہ
اور تولمیں دین یا حق میں اطلاق صغیر اور کبیر یا قلیل اور کثیر کا مسلم فیہ کے
جہت سے ہی اور کتابت سے غرض یہی کہ دونو متدانیوں کا نام اور اس
المال اور مسلم فیہ کا مقدار اور جنس اور نوع اور صفت اور قدر اور مکان
مسلم فیہ کا لکھا جاوے اور صغیرہ اور کبیرہ کا اطلاق درعی میں ہی اور قلیل
اور کثیر کا اطلاق غیر درعی میں اور اَلَا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُهَا
بَيْنَكُمْ میں استثناء ہی امر بالکنایہ سے تجارت حاضرت سے بیع عام مراد ہی مسلم
ہو یا غیر اس کے اور تدیر و نہا کے قید سے وہ بیع نخل گئی کہ جس میں من یا بیع سبیل
ہو یا مجلس میں حاضر ہو یا غیر مقبوض ہو اور جو بیع کہ اسمیں دونو بدل مقبوض
ہوں باقی رہے حاصل یہ کہ جب مجلس میں حاضر ہوں تو کتابت نہ کی رخصت
ہی ف اور ولیہ بالعدل سے دلیل ہے اس پر کہ ذمی اور فاسق کو ولی ہونا
روا نہیں پر غلام اور عورت کا ہونا درست ہی کیونکہ عدالت کے سوا اور شرط
نہیں ہی اور من رجا لکھ کے عموم سے دلیل پکڑی ہے کہ بعضوں نے غلام
اور لڑکے اور اندھے اور گونگے اور اہل ہوا اور ولد الزنا اور قاری بالالحان
اور شطرنج کھیلنے والے اور شاعر اور مجنون اور مٹی کھانیوالے اور صرف
اور گدہ ہونکا کرایہ لینے والے اور ڈار ہی مونڈانے والے اور کھڑے پیشاب

فہمین ہونیکے بعد جسوقت بلائے جاوین قاضی پاس اس صورت میں امر وجوب کے لئے ہے دوسری یہ کہ کنارہ کرین جب بلائے جاوین گواہ ہونیکو اس صورت میں امر مذب کے لئے ہے یا منسوخ ہے ولا یضام کاتب ولا شہید سے اور ولا تساموان تکتبہ صغیر ۱۱ و کبیرا کی دو توجہ ہیں ایک یہ کہ تسم سے مراد ملال ہی اور ضمیر دین یا حق کی طرف راجع ہے اسمیں دلیل ہے کہ کپڑوں میں ملورست ہی گز کی ناپین چھوٹا ہوتا ہی نہ پیمانہ اور تولمیں دین یا حق میں اطلاق صغیر اور کبیر یا قلیل اور کثیر کا مسلم فیہ کے جہت سے ہی اور کتابت سے غرض یہی کہ دونو متدانیوں کا نام اور اس المال اور مسلم فیہ کا مقدار اور جنس اور نوع اور صفت اور قدر اور مکان مسلم فیہ کا لکھا جاوے اور صغیرہ اور کبیرہ کا اطلاق درعی میں ہی اور قلیل اور کثیر کا اطلاق غیر درعی میں اور اَلَا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُهَا بَيْنَكُمْ میں استثناء ہی امر بالکنایہ سے تجارت حاضرت سے بیع عام مراد ہی مسلم ہو یا غیر اس کے اور تدیر و نہا کے قید سے وہ بیع نخل گئی کہ جس میں من یا بیع سبیل ہو یا مجلس میں حاضر ہو یا غیر مقبوض ہو اور جو بیع کہ اسمیں دونو بدل مقبوض ہوں باقی رہے حاصل یہ کہ جب مجلس میں حاضر ہوں تو کتابت نہ کی رخصت ہی ف اور ولیہ بالعدل سے دلیل ہے اس پر کہ ذمی اور فاسق کو ولی ہونا روا نہیں پر غلام اور عورت کا ہونا درست ہی کیونکہ عدالت کے سوا اور شرط نہیں ہی اور من رجا لکھ کے عموم سے دلیل پکڑی ہے کہ بعضوں نے غلام اور لڑکے اور اندھے اور گونگے اور اہل ہوا اور ولد الزنا اور قاری بالالحان اور شطرنج کھیلنے والے اور شاعر اور مجنون اور مٹی کھانیوالے اور صرف اور گدہ ہونکا کرایہ لینے والے اور ڈار ہی مونڈانے والے اور کھڑے پیشاب

کرنے والے کی اور اصول کی فروع پر اور برعکس اور زوج کی زوجہ پر اور برعکس کی
گواہی درست ہے اور جسے سکویا بعض کو رد کیا ہے وہ کہتا ہے کہ یہ ان میں سے
تہین میں کہ پسندیدہ میں اور میں توضون سے معلوم ہوا کہ مجہول الحال کی گواہی
نیجاستے اور حاکم کے رائے پر امر مفوض ہے اور احکام شرعیہ میں اجتہاد جائز ہے
اور ذوی عدل منکر سے دلیل ہے کہ ترکہ ضرور چاہئے یعنی کہا کہ وہ عادل
اور مرضی ہوں دونوں میں ایک کا ذکر کافی نہیں اور جو کافی جانتے ہیں وہ کہتے
ہیں کہ ان دونوں کو علیحدہ علیحدہ فرمایا جمع نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ
ایک دوسرے سے کافی ہے و اذا ماعدوا سے دلیل ہے کہ غلام کو شہادت میں دخل
نہیں کیونکہ بلائیکہ وقت حکم مالک کے باہنیں سکتا قولہ تعالیٰ **وَإِنْ كُنْتُمْ**
عَلَىٰ سَفَرٍ لَّمْ تَجِدُوا كِتَابَ فَرِيقًا مَّقْبُوضَةً فَإِنْ آتَيْنَا بِكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ
الَّذِي آتَيْنَا أَمَانَتَهُ وَيُؤَدِّ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا
فَأِنَّهُ إِنَّمَا قَلْبُهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ اگر تم سفر میں ہو اور نیا و
لکھنے والا تو گروہ تھ میں رکھنے پر اگر اعتبار کرے ایک دوسرے کا تو چاہئے پورا کر
جس اعتبار کیا اپنے اعتبار کو اور دوسرا اگر اعتبار کرے اس کا اور نہ چھپاؤ گواہی
کو اور جو کوئی وہ چھپاؤے تو گنہگار ہے دل اس کا اور اللہ تمہارے کام سے
واقف ہے ف تقییر حمید میں ہے کہ جب سفر میں گمان تھا کاتب اور شاہد نہ
ٹپنے کا دائن کو حکم کیا کہ حفظ مال کے لئے مدیون علیہ سے کچھ چیز گرو کر لین کہ
رہن بے وثیقہ ہی کتابت اور گواہی کے بجائے نہ یہ کہ سفر شرط ہے رہن کے
جواز کا جیسے مجاہد اور ضحاک نے گمان کیا ف اور لا تکتُموا الشَّہادۃ
سے معلوم ہوا کہ گواہی چھپانا گناہ کبیرہ ہی اور آیہ ہدایہ کی دال ہے کہ مالکی
حفاظت واجب ہے اور ضایع کرنا مکامنع

قولہ تعالیٰ قَالُوا أَفَقَدْ صَوَّاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا
 بِهِ زَعِيمٌ ت بولے ہم نہیں پاتے پادشاہ کا ماپ اور جو کوئی وہ لاوے
 اسکو ایک بوجھ اونٹ کا اور میں اسکا ضامن ف تفسیر احمد یہیں ہے کہ
 جب یوسفؑ کے بھائی آئے اور ارادہ وطن کا کیا حضرت یوسفؑ کے خادموں
 نے اُنکے بھائی کے کجاوہیں سیانہ ڈال دیا جب یہ سب مصر سے نکلے تب
 پکارنے والے نے پکارا اور کہا جو کوئی لاوے ماپ پادشاہ کا اُسکو ایک
 بوجھ اونٹ کا ہی اور میں اسکا زعیم یعنی کفیل ہوں اس میں پکارنیوالا حل بعیر
 کا ضامن ہوا اور اسکو شرط پر معلق فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ کفالت کو شرط
 معلق کرنا اور لفظ زعیم سے اُسکا منعقد ہونا درست ہے

قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْوَامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلْقَوْا أَصْنَافًا مِنْ النَّاسِ فَسَبِّحُوا لَهُمْ نَحْمًا وَتَحْمِيْلًا ۚ وَكَفَىٰ لِمَنْ يَتَذَكَّرْهُ أَلَمًا ۝

پھر گواہی دو اللہ کی طرف اگرچہ نقصان ہوا پس ایسا یا ما باپ کا یا قرابت والوں کا اگر کوئی مخطوط ہی یا محتاج ہی تو اللہ انکا خیر خواہ ہی تم سے زیادہ سو تم جیسی چاہو نہ مانو اس بات میں کہ برابر سمجھو موضع القرآن میں ہی کہ یعنی گواہی میں مخطوط کا خط نکر د اور محتاج پر ترس نہ کرو اور قرابت نہ لیجو حق ہو سو کہو اور اگر سچ کہا پر ملی زبان سے کہ سفتے کو شبہہ پڑا یا تمام قصہ نہ کہا کچھ بات کام کی رکھ بے یہ بھی گناہ میں داخل ہی ف اور تفسیر حمید میں ہی کہ آیہ سے دلیل ہی کہ اقرار مشروع ہی اور والدین اور اقربین کے فر پر شہادت دینی درست ہی پر

نفع پر ولادت کے رشتہ میں نہیں درست ہی جیسی باپ کی گواہی بیٹے پر
یا بائیس اور غیر ولادت میں روا ہی جیسے بھائی کی گواہی بھائی پر اور شہداء
لغہ سے معلوم ہوا کہ گواہی خالص ہو اللہ کے لئے ریا اور سمعہ یا اپنے ذات
کے نفع کے لئے نہیں اس سے دلیل ہے کہ شریک کی گواہی شرکت کے مال
میں یا اجیر کے متاجر کے لئے یا شاگرد کی استاد کے لئے یا مثل اسکے نہیں
رواہی **قَوْلُهُ تَعَالَى** وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ
الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ؕ اور اختیار نہیں رکھتے
جنگویہ پکارنے میں سفارش کا مگر جسے گواہی دی سچی اور انکو خبر تھی **ف**
احمد میں ہے کہ آئمین دلیل ہے کہ شہادت کے لئے علم شرط ہے نہ اشتہاد **ف**
قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَشْهَدُواذِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ
اور گواہ کرو دو معتبر اپنے میں کے اور سیدھی کہو گواہی اللہ کے واسطے
ف تفسیر احمد میں ہے قتادہ سے کہ دو گواہ احرامین سے لوطلاق کی رجعت
پر اس صورت میں امر مذکور کے لئے ہی اور شافعی سے روایت ہے کہ رجعت میں
واجب ہے اور مالک کا بھی یہ مذہب ہے اور اکیلل میں ہے کہ ظاہر ایت سے
دلیل ہے کہ رجعت میں گواہ واجب ہے اور جب رجعت میں واجب ہوا تو نکاح میں
بطریق اولی واجب ہے اور معلوم ہوا کہ طلاق میں اور نکاح میں سوائے محسن
مرد و عورت اور عادل کے اور کی گواہی قبول نہیں ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى** يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ تَوَصَّيْتُمْ
أَمْثَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ
فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ
بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا تَشْتَرِي بِهِ مُمْتًا وَلَا كُفْرًا ذَا قُرْبَى وَلَا تَكُمُ شَهَادَةٌ

اللَّهُ إِنَّا إِذَا دَانَ الْمَنَ الْأَمِينُ فَإِنَّ عُرْشَ عَلَيَّ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِنَّمَا فَاخِرَانِ يَقُومَانِ
 مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ فَيَقْسِمَانِ بِاللهِ كُنْهًا دُنَا
 أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا الْمَنَ الظَّالِمِينَ ذَلِكَ أَذَقْنِي أَنَّ
 نِيَا تُقُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنَّ تَرَدُّ أَيْمَانُكُمْ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ فَاتَّسَعَ
 إِيْمَانُ وَالْوُكُوهُ تَحَارَسَ أَنْدَرَجِبَ سَبَّحَ كَيْفَ تَمُوتُ مِنْ مَوْتٍ جَبَّ لَكِ وَصِيَّتُ
 كَرْنِي دُو شَخْصٍ مُعْتَبَرٍ جَاهِلِينَ تَمُوتُ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ دَوَا وَرَهْمُونَ تَحَارَسَ سَوَا الْكَرْمِ
 نِي سَفَرُ كَيْفَا هُوَ مَلَكٌ مِينَ پھر پھینچے تپہ مصیبت موت کی دونوں کو کھڑا کر و بعد نماز
 کے وہ قسم کھا دین اس کی اگر تم کو شبہ پڑے کہ میں ہم نہیں بیچتے قسم مال
 پر اگر چہ کی کو قرا بت ہو ہم سے اور ہم نہیں چھپاتے اس کی گواہی نہیں تو
 ہم گنہگار ہیں پھر اگر خبر ہو جاوے کہ وہ دونوں حق دبا کئی گناہ سے تو وہ
 اور کھڑے ہوں انکی جاگھ کہ جس کا حق دیا ہی ان میں جو بہت نزدیک ہیں
 پھر قسم کھا دین اس کی کہ ہماری گواہی تحقیق ہی انکی گواہی سے اور ہم
 نے زیادہ نہیں کہا نہیں تو ہم بے انصاف ہیں اس میں لگتا ہی کہ
 شہادت ادا کریں راہ پر یا ڈرین کہ الٹی پڑے گی قسم ہماری انکے قسم
 کے بعد اور ڈرتے رہو اللہ سے اور سن رکھو اور اسد نہیں راہ دیتا
 بیچکم لوگوں کو فوض القرآن میں ہی کہ جو مسلمان مرتے وقت کی کو
 اپنے مال کا کام حوالے کرے تو بہتر ہی کہ دو مسلمان معتبر لوگوں کے پھر
 اگر وارثوں کو شبہ پڑے کہ ان شخصوں نے کچھ مال چھپایا اور وارث
 دعویٰ کریں اور شاہد نہیں تو وہ شخص قسم کھا دین کہ ہم نے نہیں چھپایا اگر
 سفر میں لگا مرنے و مان مسلمان پیدا ہووے تو وہ کافر بھی روا ہیں اور

[illegible]

مدعا علیہ ہوئے اور منکر اور مدعی علیہ منکر پر قسم ہی کتاب الدعوی
 قولہ تعالیٰ اَوَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلْنَاهُ عَلَى سَائِرِ
 اور فیصلہ باتکاف اکیلل میں ہی قنادہ سے کہ فضل الخطاب سے یہ مراد
 ہی کہ مدعی کے دو گواہ ہوں یا مدعا علیہ پر سو گند کتاب الصلح
 قولہ تعالیٰ وَالصَّلْحُ خَيْرٌ اور صلح خوب چیز ہی ف یہ آیہ عام
 ہی ہر صلح کے لئے خواہ صلح مع الاقرار ہو خواہ مع السکوت یا مع الانکار
 اور شافعی کے نزدیک صلح مع السکوت والانکار روا نہیں اور عموم آیہ
 سے دلیل کرتا ہے وہ کہ انکار مجہول پر صلح جائز جانا ہی ایسا تفسیر احمدی اور اکیلل میں

کتاب الاجارۃ

قولہ تعالیٰ اَقْلَسْتُمْ اَحَدَهُمَا بِاَبْتِ اسْتَا جَوْه ت
 بولی اُن دو میں سے ایک اے باپ اسکو نوکر رکھ لے ف اکیلل
 میں ہی کہ اس آیت سے مشروعیت اجارہ کی معلوم ہوئی

کتاب الوکالت

قولہ تعالیٰ اَفَاتَعْتُوا اَحَدَکُمْ بِوَعْدِکُمْ مَلِیْہِہٖ اِلَی الْمَدِیْنَتِ اب
 بیچو اپنے میں سے ایک یہ روپا لیکر اپنا اس شہر کو ف یہ آیہ اصل جوں کا
 اور نیابت کے مشروعیت پر ایسی ہی ہی تفسیر احمدی اور اکیلل میں

کتاب المکاتب

قولہ تعالیٰ وَالَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الْکِتَابَ مِمَّا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ فَکَا یَتَوَّم
 اِنْ عَلِمْتُمْ فِیْہِمْ خَیْرًا وَاَتَوْہُمْ مِنْ مَّالِ اللّٰہِ الَّذِیْ الشُّکْمُ فَاَجُولُک
 چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں تو انکو لکھا وی دو اگر سمجھو ان میں
 کچھ نیکی اور دو انکو اللہ کے مال سے جو تم کو دیا ہی ف موضع القرآن میں

بہارِ شریعت
 جلد اول
 باب اول

بہارِ شریعت
 جلد اول
 باب اول

بہارِ شریعت
 جلد اول
 باب اول

بہارِ شریعت
 جلد اول
 باب اول

کرتے تب مال حوالے کرو لیکن بات معقول کہو یعنی تسلی کرو کہ مال تیرا ہی
ہمارا نہیں ہم تیری خیر خواہی کرتے ہیں اور تفسیر احمدی میں ہے کہ آیۃ سے مفہوم
ہوا کہ سفیہ گو حرا قتل بالغ ہوا کے مال کو اسکو دینا روا نہیں ہے اس پر اتفاق
ہی امام اعظم اور صاحبین کا پر جرح یعنی تصرف قولی کے منع ہونے میں اختلاف
امام صاحب نے صغیر اور غلام مجنون فقط جرحاً نہ کہا ہے اور صاحبین نے
بالغ سفیہ پر بھی **فَقَوْلُهُ تَعَالَى وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ**
فَإِنِ اسْتَمَرَّتْ مِنْهُمُ رُسُلُهُمْ فَاذْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا
وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ
بِالْمَعْرُوفِ فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم وكنفي باليه
حسبيات اور سدائے رہو یتیموں کو جب تک پہنچیں نکاح کی عمر کو پھر اگر دیکھو
انہیں ہوشیاری تو حوالے کرو انکے مال اور کھانچاؤ انکو ارا کر اور کھبر اگر کہ یہ برب
نہ ہو جاوین اور جو کوئی مخطوط ہے تو چاہے بچتا رہے اور جو کوئی محتاج ہی تو کھاو
موافق دستور کے پھر جب انکو حوالے کرو انکے مال تو شاہد کرو اس پر اور اسد بس
ہی حساب سمجھنے والا ف موضع القرآن میں ہی کہ یتیم کا مال اپنے خرچ میں نہ لاؤ
مگر اسکا رکھنے والا محتاج ہو تو خدمت کے موافق در ماہہ بیوے اور جوت
باپ مرے تو نچا پت کے رو برو یتیم کا مال امانت دار کو سونپ دین جب
یتیم بالغ ہو تو اسکے موافق حوالے کرے جو خرچ ہوا وہ سمجھا دے اور اسوقت
بھی شاہدوں کو دھاوے اور تفسیر احمدی میں ہے کہ اس آیہ میں تین باتیں مذکور
ہیں ایک ابتلا و تسری بلوغ تیسری ایناس رشد یعنی دیکھنا ہوشیار کیا
ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جب بالغ ہوا اور ہوشیاری اُس میں دیکھیں مال حوالے
کرین اور جو نہ دیکھیں تو پچیس برس تک انتظار کرین بعد اسکے حوالے کرین خوا

[illegible]

ہو شیاری دیکھیں خواہ ندیکھیں کیونکہ حواس نہ مکرنا محض ادب سیکھنے کے لئے تھا پھر
ظاہر اس مدت کے بعد ادب نہیں سیکھ سکتا کیونکہ پچیس برسین آدمی جد ہوتا
ہی اس طرح پر کہ اقل مدت بلوغ کی بارہ برس ہیں اور اقل مدت حمل کی چھ
مہینے اس مدتین باپ ہو سکتا ہی پھر اسی مدت کو دو فی کریں تو جد ہوتا ہی
بعد اسکے مال کے روکنے میں کچھ فائدہ نہیں اور رشد کی تنوین تخصیص کے
لئے ہی مراد اس سے رشد مخصوص ہی یعنی تصرف اور تجارت کا رشد یا تقلیل
کے لئے ہی مراد اس سے ایک نوع رشد کی اس میں دلیل ہی ابو حنیفہ کی اسپر
کہ پچیس برس کے بعد یتیموں کو مال دیکھو کیونکہ اس قدر مدت قائم مقام ایک نوع رشد
کی ہی اور حجت ہی ابو حنیفہ کی سببات پر کہ جو فاسق اپنے مال کا مصلح ہو وہ
محمور نہیں ہی فوق خواہ اصلی ہو خواہ طاری کیونکہ اس میں ایک نوع کا رشد یا رشد
مخصوص پایا جاتا ہی بخلاف شافعی کے کہ وہ فاسق کو محجور کہتے ہیں تا اسکے فوق
پر زجر ہو **فصل البلوغ قولہ تعالیٰ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ**
قَلْبًا نِسَاءَ فَوَاتٍ اور جب پچیس برس کے تم میں عقل کی حد کو تو اسے پروا کی لین
ف تفسیر احمد میں ہی کہ تخصیص اختلام کی بلوغ میں اس لئے ہی کہ اختلام پر بلوغ
کا مدار زیادہ ہی اگرچہ سال پر بھی مدار ہی اور برس کی صورتین اختلاف ہی ابو حنیفہ
کہتے ہیں کہ لڑکے کے لئے اٹھارہ برس اور لڑکی کو سترہ اور عامہ علماء کے نزدیک
دونوں میں پندرہ برس میں اور اقل مدت بلوغ کی لڑکے کو بارہ اور لڑکی کو نو برس

کتاب العصب

قوله تعالیٰ اِنَّمَ اَنْشَاْنَاهُ خُلُقًا اٰخَرًا پھر اٹھا کر کھڑا کیا اس کو ایک نئی
صورتین **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ ابو حنیفہ نے اس سے دلیل پکڑی ہی اس پر
کہ جو کوئی کب کا بیضہ عصب کرے پھر بیضہ سے بچہ ہوئے اسکے پاس تو بیضہ کا ضمان

بیوس اور پچو نکو نہ پھیرن کیونکہ بچے کی اور خلقت ہی بیسنہ کے سوا

كتاب القيم

قَوْلُهُمْ تَعَالَى أَوَّلُ الْمَاءِ فِيمَا بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُخْتَضَرٌ

اور نہ دے انکو کہ پانی کا باٹنا ہی امن ہر بار ہی پر چٹا ہی فقہ فقیر احمد بن
ہی کہ اس آیت سے ہدایات اور قیمت کا جائز ہونا معلوم ہوا اور کتب فقہ میں فرق
ہی کہ قیمت عین میں ہوتی ہی اور ہدایات منفعت میں ہدایات کی صورت یہ
کہ ایک چیز میں دو شریک شفع ہوں ثوبت ثوبت یعنی ایک دن زید کو اور ایک دن
عمر کو اور قیمت کی یہ صورت ہی کہ شریک اپنا حصہ اس حشر سے علیحدہ کرے

کتاب الذیابیر

قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

وَالشُّكْرُ لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَ
حُمْلَ الْخِزْيِرِ وَمَا اَرْهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمِنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اِثْمَ
عَلَيْهِ اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَت اے ایمان والو کھاؤ سٹھری چیزیں جو تمکو
روزی دی ہم نے اور شکر کرو اسد کا اگر تم اسیکے بندے ہو یہی حرام کیا جی
پیر مر وہ اور لو ہو اور گوشت سور کا اور جیر نام پکارا اللہ کے سوا کے کا پھر
کو کوئی پہنسا ہو نہ بے حکمی کرتا ہی نہ زیادتی تو اس پر نہیں گناہ اللہ بخشنے والا
ہر مان ہی مینہ اسکو کہتے ہیں کہ جو حلال جا نور بدون ذبح کے مر گیا ہو
یا زندہ جا نور سے عضو جڈ ہوا ہو کیونکہ یہ بھی مینہ میں داخل اور حرمت سے کھانے
حرام ہونا مراد ہی کیونکہ بعد اکل طہیات کے حکم کی یہ آیت ارشاد ہوئی اس سے
علوم ہوا کہ جو چڑیے دباغت کرنے یا بالون سے یا شاخ یا ہڈی یا پٹھے یا سہ سے
ذبح لین تو حرام نہیں ہی اور امام مالک چڑیے سے انتفاع لینا باوجود دباغت کے

[illegible][illegible]

حرام جانتے ہیں اور امام شافعی چہرے کے سوا اور سے انتفاع حرام جانتے ہیں اور حرمت سے حرمت انصاف مطلقاً مروی ہے میں پر جو خاص ہیں لیکن اسکا تصرف حلال ہی جیسے چرم مدبوغ میں اور خون سے خون مسفوح مراد ہی جس حیوان کا ہو پر مردہ یعنی چھلی اور ٹڈی اور دو خون یعنی تلی اور کلیجی حدیث سے حلال ہیں اور سوا اسکے حرام مطلق ہی اس سے انتفاع مطلقاً روا نہیں مگر اسکے بال سے البتہ حرز کے لئے نفع روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہی کہ مقصود بالاکل ہی اور جو مضطر ہوا اسکے لئے اُن سبکے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ سفر معصیت میں ہوا اسکے لئے رخصت ہی جیسی سافر کو رمضان میں افطار کی رخصت ہی اس لئے کہ غیر باغی سے یہ مراد ہی کہ سبب لذت اور شہوت کے باغی نہ ہو یا اس طرح پر کہ آپ ہی کھا دے دوسری مضطر کو نہ دے یہاں تلک کہ وہ دوسرا مر جاوے اور ولا عادی سے یہ مراد ہی کہ مقدار حاجت سے نہ بڑھے اور شافعی اور احمد کے نزدیک سفر معصیت میں نہیں مباح اسکے لئے کہ غیر باغی سے یہ مراد ہی کہ امام پر خروج نکرے اور غیر عادی سے یہ کہ عدوان نکرے یعنی قطع طریق وغیرہ نکرے اور اضطراب بھوک کا یا پیاس کا اس طرح ہو کہ مرنے کا ڈر ہو اور صحیح مذہب یہ ہی کہ تین دن پر موقوف نہیں اور بعضوں نے اس پر موقت کیا ہی شافعی کا ایک قول یہ ہی اور ابو یوسف سے بھی روایت ہی کہ اضطراب میں رخصت کھانسی کی ہی پر اصل حرمت نہیں جاتی جیسی کفر کی اکراہ پر اور غیر کے مال کے کھانے پر اور جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہو گا کیونکہ فرمایا ان الله غفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہی قیام حرمت پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہی کہ حرمت بھی جاتی رہتی ہی جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار ہی کیونکہ اور مقام میں فرمایا وقد فصل لكم

حرام جانتے ہیں اور امام شافعی چہرے کے سوا اور سے انتفاع حرام جانتے ہیں اور حرمت سے حرمت انصاف مطلقاً مروی ہے میں پر جو خاص ہیں لیکن اسکا تصرف حلال ہی جیسے چرم مدبوغ میں اور خون سے خون مسفوح مراد ہی جس حیوان کا ہو پر مردہ یعنی چھلی اور ٹڈی اور دو خون یعنی تلی اور کلیجی حدیث سے حلال ہیں اور سوا اسکے حرام مطلق ہی اس سے انتفاع مطلقاً روا نہیں مگر اسکے بال سے البتہ حرز کے لئے نفع روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہی کہ مقصود بالاکل ہی اور جو مضطر ہوا اسکے لئے اُن سبکے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ سفر معصیت میں ہوا اسکے لئے رخصت ہی جیسی سافر کو رمضان میں افطار کی رخصت ہی اس لئے کہ غیر باغی سے یہ مراد ہی کہ سبب لذت اور شہوت کے باغی نہ ہو یا اس طرح پر کہ آپ ہی کھا دے دوسری مضطر کو نہ دے یہاں تلک کہ وہ دوسرا مر جاوے اور ولا عادی سے یہ مراد ہی کہ مقدار حاجت سے نہ بڑھے اور شافعی اور احمد کے نزدیک سفر معصیت میں نہیں مباح اسکے لئے کہ غیر باغی سے یہ مراد ہی کہ امام پر خروج نکرے اور غیر عادی سے یہ کہ عدوان نکرے یعنی قطع طریق وغیرہ نکرے اور اضطراب بھوک کا یا پیاس کا اس طرح ہو کہ مرنے کا ڈر ہو اور صحیح مذہب یہ ہی کہ تین دن پر موقوف نہیں اور بعضوں نے اس پر موقت کیا ہی شافعی کا ایک قول یہ ہی اور ابو یوسف سے بھی روایت ہی کہ اضطراب میں رخصت کھانسی کی ہی پر اصل حرمت نہیں جاتی جیسی کفر کی اکراہ پر اور غیر کے مال کے کھانے پر اور جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہو گا کیونکہ فرمایا ان الله غفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہی قیام حرمت پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہی کہ حرمت بھی جاتی رہتی ہی جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار ہی کیونکہ اور مقام میں فرمایا وقد فصل لكم

حرام جانتے ہیں اور امام شافعی چہرے کے سوا اور سے انتفاع حرام جانتے ہیں اور حرمت سے حرمت انصاف مطلقاً مروی ہے میں پر جو خاص ہیں لیکن اسکا تصرف حلال ہی جیسے چرم مدبوغ میں اور خون سے خون مسفوح مراد ہی جس حیوان کا ہو پر مردہ یعنی چھلی اور ٹڈی اور دو خون یعنی تلی اور کلیجی حدیث سے حلال ہیں اور سوا اسکے حرام مطلق ہی اس سے انتفاع مطلقاً روا نہیں مگر اسکے بال سے البتہ حرز کے لئے نفع روا ہی اور گوشت کا ذکر اس مقام میں اس لئے ہی کہ مقصود بالاکل ہی اور جو مضطر ہوا اسکے لئے اُن سبکے رخصت ہی ابو حنیفہ کے نزدیک اگرچہ سفر معصیت میں ہوا اسکے لئے رخصت ہی جیسی سافر کو رمضان میں افطار کی رخصت ہی اس لئے کہ غیر باغی سے یہ مراد ہی کہ سبب لذت اور شہوت کے باغی نہ ہو یا اس طرح پر کہ آپ ہی کھا دے دوسری مضطر کو نہ دے یہاں تلک کہ وہ دوسرا مر جاوے اور ولا عادی سے یہ مراد ہی کہ مقدار حاجت سے نہ بڑھے اور شافعی اور احمد کے نزدیک سفر معصیت میں نہیں مباح اسکے لئے کہ غیر باغی سے یہ مراد ہی کہ امام پر خروج نکرے اور غیر عادی سے یہ کہ عدوان نکرے یعنی قطع طریق وغیرہ نکرے اور اضطراب بھوک کا یا پیاس کا اس طرح ہو کہ مرنے کا ڈر ہو اور صحیح مذہب یہ ہی کہ تین دن پر موقوف نہیں اور بعضوں نے اس پر موقت کیا ہی شافعی کا ایک قول یہ ہی اور ابو یوسف سے بھی روایت ہی کہ اضطراب میں رخصت کھانسی کی ہی پر اصل حرمت نہیں جاتی جیسی کفر کی اکراہ پر اور غیر کے مال کے کھانے پر اور جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار نہ ہو گا کیونکہ فرمایا ان الله غفور رحيم اور مطلق مغفرت دلیل ہی قیام حرمت پر اور اکثر حنفیہ کا یہ مذہب ہی کہ حرمت بھی جاتی رہتی ہی جو صبر کرے اور نہ کھانیسے مر جاوے گنہ گار ہی کیونکہ اور مقام میں فرمایا وقد فصل لكم

ما حورہ علیکم الا ما اضطردتم الیہ یہاں اضطرا کو ہتھکڑیا اور کلام مقیدہ
استثابین وراستی کے مراد ہوتی ہے یعنی حرمت اختیار میں ثابت ہے نہ ہ
اضطرا میں اور ان اللہ غفور رحیم میں جو اطلاق ہے مغفرت کا اس لئے ہے کہ
جو مخصوص میں ہوتا ہے اور عایت قدر حاجت کے دشوار ہوتی ہے شاید قدر
حاجت سے زیادہ کھاوے تو اللہ غفور رحیم ہی ایسی ہی ہر دو یکے حواشی میں
ف اور وما اهل به لغير الله کا بیان تفسیر احمدیہ نے لکھا اس لئے کہ اس میں بیان
شافی نہیں ہے اس کا بیان رئیس المفسرین والمحدثین تاج الفقہاء والمکملین مولانا
شاہ عبد الغفریر دہلوی کے کلام سے کہ اس کو عالم بعیدیل فاضل جلیل مردج وخیتم
البینین مولانا و اساذنا محمد حسین قدس سرہ نے اپنی جواب استقنا میں نقل فرمایا ہے
لکھا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ جو اگلے مفسرون نے مثل بیضاوی وغیرہ کے ما اهل به
لغير الله کی معنی ما وقع الصوت به عند ذبحہ کہے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ نزول
آیہ کے زمانے میں مشرکوں کی ایسی ہی عادت تھی وہ کفر میں راسخ تھے جب کوئی جانور
کسی کے نام پر ذبح کرتے تو ذبح کے وقت بھی اس کا نام لیتے بخلاف مسلمان مشرکوں
کے کہ وہ کفر اور اسلام میں خلط کرنے میں ظاہر میں گو ذبح کے وقت نام خدا کا لیتے
ہیں پر مقصود اس سے تقرب بغیر خدا جانتے ہیں اس مقدمہ میں جو عادت عرب کے
مشرکوں کے تھی وہ صریح کفر ہے اور جو عادت مسلمان مشرک کی ہے وہ فقط ظاہر میں
صورت اسلام کی ہے اور عرب کے مشرکوں کا اعتقاد یہ تھا کہ ذبح کا طریق ایسی ہی ہے
بغیر اللہ ہو یا اللہ اور ایسی ہی اس زمانہ میں بھی عادت ہے کہ مشہور کرتے ہیں کہ فلا
شخص سید احمد کبیر کے لئے گائے ذبح کرتا ہے چھری چلانی وقت اللہ کا نام لین
یا نہ لین اور ہدایہ میں ہے کہ جو اللہ کے ساتھ اور کسی چیز کو ذکر کریں مثلاً ذبح کے
وقت کہے اللہم تقبل من فلان تو مکروہ ہے اسکی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ دوسرے کا

ذکر موصول ہو بغیر معطوف مثلاً کہے بسم اللہ محمد رسول اللہ تو ذبیحہ مکروہ ہے
 کیونکہ شرکت پائی نہیں باقی ورنہ حرام ہوتا چونکہ صورت قرآن ہی اس لئے
 مکروہ ہے دوسری یہ کہ موصول ہو بعطف جیسی کہے بسم اللہ واسم فلان یا
 کہے بسم اللہ وفلان یا کہے بسم اللہ و محمد رسول اللہ بکسر وال اس صورت
 میں ذبیحہ حرام ہے تیسری یہ کہ صورت اور معنی میں مفصول ہو مثلاً قبل
 تسمیہ کے یا قبل ذبیحہ کے ثانی کے اور بعد ذبیحہ کے کہے اللہم تقبل من فلان یا
 اس صورت میں رواہی کیونکہ حضرت بعد ذبیحہ کے فرماتے اللہم تقبل ہذا عن
 امت محمد فمن شہد لك بالوحدانية ولي بالابلاغ اور شرط یہ ہے کہ ذکر
 خالص مجبر ہو کیونکہ ابن مسعود نے کہا کہ مجر دو نام اللہ کا یہ کلام صاحب
 ہدایہ کا صریح ہے کہ جو قصد تقرب بغیر اللہ کا رکھے تو ذبیحہ حرام ہے خواہ بطریق
 استقلال کے ہو یا بطریق شرکت کے مان جو یہ قصد نہوا اور خدا کا نام مجبر دے
 تو اگر دوسری کا ذکر موصول ہو بغیر عطف تو مکروہ ہے جیسے کہے بسم اللہ محمد
 رسول اللہ اور جو موصول ہو بعطف تو حرام ہے اور مفصول ہو نہ مکروہ ہے نہ
 حرام مثلاً کہے بسم اللہ پھر ہر جاوے اور کہے محمد رسول اللہ بلا قصد
 تقرب بغیر اللہ خلاصہ یہ کہ یہ کلام صاحب ہدایہ کا اس مسئلہ میں ہے کہ دوسرے
 کے ذکر سے تقرب بغیر اللہ کا قصد نہوا اور ہمارا کلام اس مسئلہ میں ہے کہ تقرب
 بغیر اللہ کا قصد ہو جس ذبیحہ میں یہ ہوا وہ حرام ہے اور جو تفریع تفسیر احمد میں
 ہے ہدایہ کے کلام پر کہ اولیاء اللہ کو جو گائے نذر کرنے میں وہ حلال طیب
 ہے کیونکہ ذبیحہ کی وقت اللہ کے غیر کا نام سپر نہیں لیا جاتا ہی گو عوام نذر
 کرنے میں سو معلوم ہوتا ہے کہ صاحب ہدایہ کے قول سے غفلت ہوئی کیونکہ
 اس کا کلام یہ ہے کہ جو دوسری کا ذکر مفصول ہو صورت اور معنی میں تو ذبیحہ

رواہی اور بقرہ منذورہ میں انفصال معنوی نہیں پایا جاتا ہی کیونکہ وہ نذر
 ہی اوایاء اللہ کی وقت ذبح تک اسکا انفصال نہیں ہوتا اور قاعدہ فقہ کا
 ہی آخر عمل تک نیت باقی رہتی ہی یہاں تک کلام خاتم المحدثین کا خلاصہ ہی
 قولہ نَحْنُ اَلْاُخِرُ مَتَّ عَلَیْکُمْ اَلْمِیْنَةُ وَالنَّامُ وَحُمُ الْخَزِیْرُ وَمَا اُھْلُ لَغَیْرِہِ
 بِہِ وَالْمُتَّقِیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُتَّحِدِیْنَ وَالْمُطِیْعِیْنَ وَمَا اَکَلُ السَّعِیْ اِلَّا مَا ذَکَبْتُمْ وَمَا
 ذُبِحَ عَلَی النُّصَبِ وَاَنْتُمْ قَسَمْتُمْ اَبَا لَا ذَکَا مِنْ ذَکَا فَسَقِ الْیَوْمَ یَسِّرُ الدِّیْنَ
 کُفْرًا وَاَمِنْ دِیْنِکُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْیَوْمَ اَکَلْتُ لَکُمْ دِیْنِکُمْ وَاَتَمَمْتُ
 عَلَیْکُمْ نَعْمَتِی وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا فَحَرَامُ ہوا تم پر مردہ اور لوہو
 اور گوشت سور کا اور جس چیز پر نام پکارا اللہ کے سوا کے کا اور جو مر گیا گھٹ کر
 یا چوٹ سے یا گر کر سینگ ماریے اور جب کو کھایا پھارنوا اپنے مگر جو تم نے ذبح کر لیا
 اور جو ذبح ہو کسی تھان پر اور یہ کہ بانٹا کرو پائے ڈال کر یہ گناہ کا کام ہی آج ناہید
 ہوئے کا فر تمہارے دین سے سوائے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو آج میں پورا د
 چکا مگر دین تمہارا اور پورا کیا میں نے تمہارا اپنا اور پسند کیا میں نے تمہارے
 واسطے دین مسلمانانہ ف موضع القرآن میں ہی کہ مویشی میں سے یہ چیزیں حرام فرمادی
 سور اور ہر چیز کا لوہا اور آپسے مر گیا یا کی طرح بغیر ذبح کے اور جو خدا کے سوا کے
 نام پر ذبح کیا یا جو کسی مکان تعظیم پر ذبح کیا سوائے خانہ خدا کے اور بانٹا کر ناپائوں
 سے یہ کا فروں کا ایک جوا تھا کہ شرط بد کر ایک جانور دس شخص نے خریدا اور ذبح
 کیا اور دس پائے تھے کسی پر لکھا تھا آدم کسی پر پاؤ کم زیادہ کوئی خالی پھر
 بانٹنے لگے تو ہر ایک کے نام پر جو پائسا آیا وہی حصہ اسکو ملا یا خالی نکل گیا شرط بدی
 تمام حرام ہی یہ بھی اسپین داخل ہی فائد اور تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت میں گیارہ
 چیزوں کا بیان ہی پہلے چاروں کا بیان سورہ بقرہ کے تفسیر میں ہو چکا اب سات

جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے

جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے

جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے

جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے

جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے
 جس کا بیان ہے

کامیاب یہ ہے کہ متحقق وہ ہے جو کلام کوئی سے مر جاوے اور موقوفہ وہ کہ لکھڑی یا پتھر کے چوٹ سے مر جاوے اس سے معلوم ہوا کہ تو ما جو قائم مقام اسکے ہے فوج میں شرط ہے اور ملتوی پتہ وہ کہ اُس سے کرب یا کوئے بین گر کر مر جاوے اور نظیحتہ وہ کہ اور جانور کے سینک کے چوٹ سے مر جاوے اور ماکل السبع سے وہ مراد ہے کہ ایک جانور کو کسی زندہ نے کچھ کھالیا پھر وہ جانور مر گیا اس سے بوجھا گیا کہ جو شکاری جانور شکار کے اعضا کو کھالیوے وہ حلال نہیں ہے اور الا ما ذکیتہ میں جو شکار ہے وہ انہیں پانچوں کی طرف راجع ہے مدعا یہ کہ سب یہ کسی حال میں حلال نہیں مگر جو زندہ ملین اور فوج ہوں تو البتہ حلال ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہشتا فقط و ما اکل السبع کی طرف راجع ہے اس صورتیں نظیمہ وغیرہ مژ کی طرح ہر حال میں حرام ہیں فوج سے بھی حلال نہیں ہے پر حق وہی ہے جو ہم نے کہا ہے اور اس طرف اشارہ ہی صاحب ہدایہ کا بھی ہے اور و ما ذبح علی النصب محرمات پر معطوف ہے بیان اسکا یہ کہ کعبہ کے گرد ہت پتھر کھڑے کئے تھے اسی نظیمہ ذبح کرتے اور اس فوج کو قربت جانتے اسکے لئے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ایسا ہی ہے مدارک اور کشاف میں اور ان تفسیر و ابلازک بھی محرمات میں داخل ہوتے ہیں اور بیان اسکا یہ ہے کہ عرب والے جب کسی چیز کا مثلاً سفر یا لڑائی یا سوداگری یا نکاح وغیرہ کا ارادہ کرتے تین قرح کی طرف متوجہ ہوتے ایک میں تھا کہ میرے رب نے حکم دیا دوسرے میں تھا کہ میرے رب نے منع کیا تیسرے میں تھا کہ غافل ہوا پہلا جو نکلتا تو اپنی حاجت روا کرتے اور جو دوسرا نکلتا تو باز رہتے اور جو تیسرا نکلتا تو پھر عادیہ کرتے اللہ نے اسے بھی حرام فرمایا اسلئے کہ جو رب سے اللہ مراد ہے تو افرار ہی اللہ پر آمرا پنی کا اور جو بت مراد میں تو شرک ہی ہے اور اکیلل میں ہے کہ جو جانور ہندوئی کی گولی سے

مر جاوے وہ بھی موقوفہ بین ہی اور جس شکار کے کہ تیر لگا اور وہ زمین بین گریگا
وہ مٹو یہ بین داخل ہی اور جو کتے کو شکار کے لئے چھوڑا اور اسے شکار کو
پکڑ کے کچھ کھالیا وہ ماکل السبع میں ہی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہی کہ جو ان سب
بین اس قدر روح ہو کہ فوج کر سکتے ہیں اور وہ ہاتھ پاؤں ہلاتا ہی تو اس کا کھانا روچ
اور وان تقسموا بالازلام سے دلیل پکڑتے ہیں کہ جو ا اور نجوم اور رمل اور جو
اسکے مشابہ ہی حرام ہی اور بعضوں نے جو احکام میں کہ قرعہ ہوتا ہی اسکو بھی
حرام کہا ہی پر وہ قول مروی ہی قوله تعالى يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ
قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الْغَنَائِمُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ لَهُ تَعْلِيمًا نَّهَيْتُم مِّنَ عِلْمِكُمْ
اللَّهُ فُكُلُوا مِمَّا آمَنُكُمْ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا لَاسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ
سَبِيحَ الْحِسَابِ ت تجھے پوچھتے ہیں کہ انکو کیا حلال ہی تو کھنکھو حلال میں ہر
چیز میں اور جو سدھا و شکاری جانور دوڑا نیکو کہ انکو سکھاتے ہو کچھ ایک جو اللہ
نے تم کو سکھایا ہی سو کھاؤ اس میں سے کہ رکھ چھوڑیں تمھارے واسطے اور اللہ
کا نام لو اس پر اور ڈرتے رہو اللہ شتاب لینے والا ہی حساب ف تفسیر احمد میں
ہی کہ طیبات سے مذبح مراد ہیں اور ما علمتہ سے معلوم ہو کہ جو شکاری جانور سدھایا
ہو اسکا شکار حلال ہی اور خطا حب مسلمانوں سے اس سے معلوم ہوا کہ جو جو سی
یابت پرست شکاری جانور چھوڑے تو شکار حرام ہی اور جو ارح سے شکاری چوپا
مراد ہیں جیسے کتا یا چیتا یا عقاب اور ذی ناب ہو یا شکاری چڑیا جیسے چرخ
اور باز اور شاہین اور جو ذی مقلب ہو اور مذہب ابو حنیفہ کا ہی کہ جو ارح حرام
سے مشتق ہی اس صورت میں جراحۃ شرط ہی حلت کے اور مکلبین کے لفظ نے
یہ فائدہ دیا کہ جو جانور شکار کیو سکھلاوے اسکو دخل بہت چاہئے تعلیم اور تادیب
میں اور اس مقام میں معلوم ہوا کہ جو شکاری جانور سدھاے نہوں تو انکا شکار

سب سے پہلے

کھانا حلال نہیں ہے اور کتے کا سدھنا بھی ہے کہ اس کے آواز سے شکار کھانا
 چھوڑے اور بازگاہ یہ کہ سدھنا ہوا کے ہلانیسے یا جھڑک سے پھر آوے اور فکلا
 مہا مسکن علیکم کی یہ معنی میں کہ کھاؤ تم وہ شکار کہ جوارح تمھارے پاس اسکو
 سالم لاسنے اور کچھ اس سے نہ کھایا ہو اس سے معلوم ہوا کہ کچھ اسپین سے کھایا تو
 اس شکار کا کھانا روا نہیں ہے خواہ کتے وغیرہ کا لایا ہو خواہ باز وغیرہ کا
 یہ مذہب ہی اکثر فقہاء کا اور بعضوں کے نزدیک سالم لانا شرط نہیں ہے اور ہمارے
 نزدیک سباع ہائے بین شرط ہی نہ سباع طیور میں کیونکہ ایسی تا دیب ضرب سے
 ہوتی ہے اور طیور میں بسبب جثہ چھوٹے کی ضرب متعذر ہے بخلاف سباع ہائے
 کے اور واذ کو واسم اللہ کی ضمیمہ ما علمتہ کی طرف راجع ہے یعنی بسم اللہ کہو جب
 شکاریوں کو چھوڑ دیا یا مسکن کی طرف مدعا یہ کہ بسم اللہ کہو ان پر جب تمھارے
 پاس شکار آوے اور ارادہ دے کہ اس کو و خلاصہ آئے گا پھر کہ جو کہنے کے یا چرغ کو
 کسی شکار کے لئے چھوڑا وہ شکار کئی شرطوں سے حلال ہے ایک یہ کہ وہ شکاری
 مسلمان یا کتابی کا سدھایا ہو اور دوسری یہ کہ مجروح بھی کرے تیسری یہ کہ اس کے
 چھوڑتے وقت بسم اللہ کہے چوتھی یہ کہ جو شکار اس کے پاس زندہ لاوے تو پھر اسکو
 فوج کرے اور جو زندہ نہ آوے تو چھوڑتے وقت بسم اللہ کافی ہے اور جانور شکاری
 سدھایا نہ ہو یا شکار مجروح نہ ہو یا چھوڑتے وقت بسم اللہ نہ کہی ہو یا اس پاس شکار
 زندہ آیا دوسرے باز دے نکلیا یا سدھایا کتے کے شریک ہو اور دوسرے اکتا غیر سدھایا
 وہ کتا کہ اسپر بسم اللہ نہیں کہی یا مجوسی کا کتا تو حرام ہو گا ایسی ہی تیر انداز یا شکار
 اور اکلیل میں ہے کہ اس آیت سے طیباً تک مباح ہونا اور خبائثت کا حرام ہونا معلوم
 ہوا اور بوجھا گیا کہ جو انکو سکھانا اور اسکو مصلحت کے لئے زد کو ب کرنی رو ہے
 اور صید کا پکڑنا مباح ہے اور واذ کو واسم اللہ میں جو فقط ذکر نام خدا کا حکم ہے اور

کتے کا سدھنا بھی حلال ہے
 اگرچہ کتے کا سدھنا بھی حلال ہے
 اگرچہ کتے کا سدھنا بھی حلال ہے

بہارِ شریعت جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۸

اسی پر مقتصر ہی اس سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ خدا کے نام کے
 ساتھ درود کا بھی ذکر ہو فوق لہ تعالیٰ اَلْیَوْمَ اُحِلُّ لَکُمُ الْفَحِیْشَاتُ
 وَطَعَامُ الدِّیْنِ اَوْ قَوْلُ الْکِتَابِ حِلُّ لَکُمْ وَطَعَامُکُمْ حِلُّ لَہُمْ
 فت آج حلال ہوئیں تمکو سب چیزیں ستر ہی اور کتاب والوں کا
 کھانا تمکو حلال ہے اور تمھارا کھانا انکو حلال ہے ف تفسیر احمد بیان ہے
 کہ طعام سے مراد ذبائح ہی اس قرینہ سے کہ ذبائح کے بعد مذکور ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور کتبی کا ذبائح روا ہے اور نہ پرست
 اور مجوس کا ذبائح نہیں روا اور یہ شرط نہیں کہ ذابح مرد ہو بلکہ مسلمان
 اور کتبی کا ذبیحہ حلال ہے مرد ہو یا لڑکا یا دیوانہ بشرطیکہ یہ دونوں بسم اللہ
 کا ضبط رکھتے ہوں اور جانتے ہوں جو ایسے نہ ہوں تو البتہ نہیں
 حلال ہے ف تفسیر احمد بیان ہے کہ جو اللہ کا نام ذبیحہ میں ترک کرے تو
 مذہب مختلف بین ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو عدا ترک کرے تو ذبیحہ حرام
 ہی اور جو سہو ترک کرے تو حلال ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے
 اور داؤد طائی سے روایت ہے کہ حرام ہی عدا ترک ہو یا سہو اس
 اور حضرت نے فرمایا کہ مسلمان کے دلو اللہ کا نام بھرنے لیتا ہے اور شافعی کے
 دلیل کا جواب شرح وقایہ میں ہے اور امام مالک کا مذہب انکے کتب
 سے معلوم نہیں ہوتا اور کتب بین مذہب ہی ہدایہ اور شرح وقایہ
 سے پوجا جاتا ہے کہ موافق ہی احمد اور داؤد کے اور بیضاوی اور حنفی
 اور کثافت سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی کے موافق ہیں اور شیخ عصام

بہارِ شریعت جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۸
 اس پر مقتصر ہی اس سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ خدا کے نام کے
 ساتھ درود کا بھی ذکر ہو فوق لہ تعالیٰ اَلْیَوْمَ اُحِلُّ لَکُمُ الْفَحِیْشَاتُ
 وَطَعَامُ الدِّیْنِ اَوْ قَوْلُ الْکِتَابِ حِلُّ لَکُمْ وَطَعَامُکُمْ حِلُّ لَہُمْ
 فت آج حلال ہوئیں تمکو سب چیزیں ستر ہی اور کتاب والوں کا
 کھانا تمکو حلال ہے اور تمھارا کھانا انکو حلال ہے ف تفسیر احمد بیان ہے
 کہ طعام سے مراد ذبائح ہی اس قرینہ سے کہ ذبائح کے بعد مذکور ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان اور کتبی کا ذبائح روا ہے اور نہ پرست
 اور مجوس کا ذبائح نہیں روا اور یہ شرط نہیں کہ ذابح مرد ہو بلکہ مسلمان
 اور کتبی کا ذبیحہ حلال ہے مرد ہو یا لڑکا یا دیوانہ بشرطیکہ یہ دونوں بسم اللہ
 کا ضبط رکھتے ہوں اور جانتے ہوں جو ایسے نہ ہوں تو البتہ نہیں
 حلال ہے ف تفسیر احمد بیان ہے کہ جو اللہ کا نام ذبیحہ میں ترک کرے تو
 مذہب مختلف بین ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جو عدا ترک کرے تو ذبیحہ حرام
 ہی اور جو سہو ترک کرے تو حلال ہے اور احمد بن حنبل نے کہا ہے
 اور داؤد طائی سے روایت ہے کہ حرام ہی عدا ترک ہو یا سہو اس
 اور حضرت نے فرمایا کہ مسلمان کے دلو اللہ کا نام بھرنے لیتا ہے اور شافعی کے
 دلیل کا جواب شرح وقایہ میں ہے اور امام مالک کا مذہب انکے کتب
 سے معلوم نہیں ہوتا اور کتب بین مذہب ہی ہدایہ اور شرح وقایہ
 سے پوجا جاتا ہے کہ موافق ہی احمد اور داؤد کے اور بیضاوی اور حنفی
 اور کثافت سے معلوم ہوتا ہے کہ شافعی کے موافق ہیں اور شیخ عصام

بہارِ شریعت جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۸

میں نے اس کو دیکھا ہے

کہا ہے کہ ایک روایت میں ابو حنیفہ کے موافق میں قولہ تعالیٰ وَقَالُوا مَا فِي
 بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذِكْوَرِنَا وَنَحْنُ عَلَىٰ آذُنٍ وَإِنَّا لَنَكِيدُ
 مَعَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَمُوتُوا فِيهِمْ شُرَكَاءٌ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ اللَّهِ عَالِمِينَ أُولَٰئِكَ
 کہتے ہیں جو ان مویشی کے پیٹ میں ہو سونرا ہمارے مرد کہا وین اور حرام
 ہی ہمارے عورتوں کو اور جو مردہ جو تو اس میں سب شریک ہوں وہ سزا دیگا ان
 کو ان تقریروں کی وہ حکمت والا ہی خبر دار ف موضح القرآن میں ہی کہ ایک یہ مسئلہ
 بھی بنایا تھا کہ جانور بیچ کیا اسکے پیٹ میں سے بچہ نکلا اگر زندہ نکلے تو مرد
 کھا وین اور عورت میں نکھا وین اور مردہ نکلے تو سب کھا وین بے مسئلہ بنانا
 سخت گناہ ہی ہے اگر انکو الزام دیا ہمارے دین میں مرد اور عورت کا کچھ فرق نہیں
 اگر زندہ نکلے تو بیچ کر کہ حلال ہی بغیر بیچ مرد اور اگر مردہ نکلے اور معلوم ہو
 کہ جان پڑی تھی تو امام اعظم کے نزدیک حلال نہیں ہی اور تفسیر احمد میں جب
 کہ اس حکم میں دو وجہ میں ایک یہ جتنا بچہ جانور کے پیٹ میں مرد کو حلال
 ہی اور عورت کو حرام اور دوسری یہ کہ مردہ بچہ دو نو کو حلال ہی اور اللہ کو
 یہ حکم ناپسند ہی شافعی کے نزدیک یہ حکم پہلے ہی وجہ سے ناپسند ہی اسی سے
 مرد بچے میں شریک ہونا مرد اور عورت کو اچھا جانا اور کہا ہی کہ مردہ بچہ
 حلال مطلق ہی اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ یہ حکم دو وجہ سے ناپسند ہی اسی
 سے حکم کیا کہ مردہ بچہ حرام ہی مرد اور عورت پر اور کتب فقہ میں ہی کہ جو بچہ
 جانور کے پیٹ میں زندہ پایا تو بیچ سے بالاتفاق حلال ہوتا ہی اور جو مردہ
 پایا تو ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہی اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک
 جو خلقت پوری ہوئی ہو تو حلال ہی اور ما کے بیچ سے بیچ ہی قولہ تعالیٰ
 وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ لِّمَا رَزَقْنَاكُم مِّنَ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ

میں نے اس کو دیکھا ہے

إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۚ لَثَمَانِيَّةٌ أَذْوَاجٌ مِنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ وَمِنْ الْمَغْزَاثَيْنِ
 قُلْ أَلَا تَذَكَّرِينَ حَرَّمَ أَمْرًا لُتَيْيَيْنِ أَمَّا اثْمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ
 نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ وَمِنْ أَيْلِ اثْنَيْنِ وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ
 قُلْ أَلَا تَذَكَّرِينَ حَرَّمَ أَمْرًا لُتَيْيَيْنِ أَمَّا اثْمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ
 فت اور پیدا کئے مویشیوں کے لئے اور دے گا واللہ کے رزق میں
 سے اور مت چلو شیطان کے قدموں پر وہ تمہارا دشمن صریح ہے پیدا کئے آٹھ
 نر اور مادہ بھی طہرین سے دو اور بکریہیں سے دو پوچھو تو کہ دونوں حرام کہہ میں
 یاد دونو مادہ یا جولیٹ رہا ہی ماؤں کے پیٹ میں تھا وہ مجھ کو سنا اگر تم سچے ہو اور
 پیدا کئے اونٹ میں دو اور گائے میں سے دو پوچھو تو دونوں حرام کئے ہیں
 یاد دونو مادہ یا جولیٹ رہا ہی ماؤں کے پیٹ میں تھا تفسیر حمید میں ہے کہ اس میں
 دلیل ظاہر ہے صاحبین اور شافعی کی اسپر کہ جانور کے پیٹ کے بچے حلال ہیں
 مردہ نکلیں یا زندہ کیونکہ نص مطلق ہے اور دلیل ہی ابو حنیفہ کی اسپر کہ گھوڑا اور خچر
 اور کہ با حرام ہی کیونکہ چوپائے سے انہی قسم حلال کئے ہیں اس سے معلوم ہوا
 کہ ان کے ورثہ حرام ہیں اگر کوئی پوچھے کہ ہرن بھی انھوں کے ورثہ ہی اور چوپائے
 میں سے ہی چاہئے کہ حلال ہو جواب اس کا یہ ہے کہ ہمارا کلام ان چار پائیوں میں
 ہی کہ مانوس ہوں اور گھروں میں رہتے ہوں اور ہرن سوائے شکار کے اور طرح
 نہیں پکڑے جاتے اور جاموش ظاہر عرب میں تھا اس لئے اس کا ذکر نہیں ہے
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ وَرِثَتُهُمْ وَيَخْلَقُ مَا لَا
 تَعْلَمُونَ ۚ اور گھوڑے بنائے اور خچر اور گدھے کہ انہیں سوار ہوا اور رونق
 اور بنانا ہی جو تم نہیں جانتے تفسیر حمید میں ہے کہ اس آیت سے ابو حنیفہ نے
 گھوڑے اور خچر اور گدھے کو حرام گردانا ہی اس لئے کہ یہ امت کے مقام میں صادر ہے

اور اعلیٰ درجہ کی تعلیم کے لئے
مدرسہ دارالعلوم اسلامیہ میں داخل ہوئے۔
پھر انھوں نے مدرسہ دارالعلوم اسلامیہ میں
تعلیم حاصل کی اور پھر مدرسہ دارالعلوم اسلامیہ
میں داخل ہوئے۔

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطاهر الطيب المصطفى وآله الطاهرين أجمعين

بَغِيْرُ عِلْمٍ وَبِخَيْرٍ هَاهُنَا اُتَ اور ایک لوگ ہیں کہ خریدار ہیں کھیل کے باتوں کے تاجپلاوین اللہ کی راہ سے بن سچھے اور ٹھراوین اسکو ہمیشی ف بعضے کہتے کہ نصر بن حارث اعاجم کی کتاب میں خرید کر کے لوگوں کو اسکا حال بیان کرتا تھا اور کہتا تھا کہ محمد عدا اور ثمود کا قصہ کہتا ہی میں رستم اور اسفندیار اور اکاسرہ کا قصہ کہتا ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ لڑکیاں گانیوالی مول لین تھیں جو اسلام کا ارادہ کرتا اس سے کہتا کہ یہ اسلام سے بہتر ہیں اور یہو حدیث اگرچہ عام ہی ہر بازی لایعنے کو جیسی ہے اصل بات اور بے اعتبار قصہ پر فتاویٰ حمادیہ اور عوارفین ہی ابن عباس اور ابن مسعود سے کہ بقمیتہ کہتے تھے کہ ہم نے حضرت سناہی کہ اس سے راگ مراد ہی اور نزول کی دوسری روایت بھی ہوئی ہے اس سے دلیل ہے کہ راگ حرام ہی اور سورہ نجم میں فرمایا وَاَنْتُمْ سَامِدُونَ قاضی بیضاوی نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ تم راگ گائے ہو اور عوارفین عبد اللہ بن عباس سے بقمیتہ ہے کہ اس سے مراد راگ ہی اور سورہ بنی اسرائیل میں وَاسْتَغْفِرْ مَنْ سَلَطَتْ مِنْهُمْ يَصُوْتُكَ فتاویٰ حمادیہ اور عوارفین مجاہد سے ہے کہ صوت سے صوت تغے اور مزامیر وغیرہ مراد ہے یہ تین آیتیں دلیل ہیں کہ راگ مطلقاً حرام ہی اور حدیثیں صحیح معتبر اسکی حرمت پر بہت ہیں اور بعضے آیتیں جیسی وَاِذَا سَمِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ الرَّسُوْلُ تَرَىٰ اَعْيُنُهُمْ تَفِيْضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوْا مِنَ الْحَقِّ اور قول اسکا فَبَشِّرْ عِبَادِي الَّذِيْنَ يَسْمَعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهُ اور قول اسکا تَقْسَعِرْ مِنْهُ جُلُوْدُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِيْنُ جُلُوْدَهُمْ وَقُلُوْا لَهُمْ اِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ ولیل ہے کہ قول کو سن کر بکا اور قشعر ہوتا ہے اس سے راگ کی مباح ہونیکل بعضوں نے دلیل پکڑی ہے اور بعض حدیثیں بھی اسی قبیل کی ہیں ہر حال آیتیں اور حدیثیں راگ کی حرمت اور اباحت میں متعارض ہیں امر

حلقے تحقیق کرنے ضرور ہی وہ اصول کے دو ضابطہ سے حاصل ہوتی ہے ایک یہ کہ
 جب بیع اور محرم و نونہ تعارض ہوں اسوقت محرم پر عمل اولیٰ ہے اور دوسری
 کہ جب دو حدیثوں میں تعارض ہو ضرور ہی کہ صحابہ کے قول کی طرف رجوع کریں اور
 یہاں حدیثوں میں تعارض ہی اور صحابہ کی قول راگ کی حرمت پر ہیں ابن مسعود سے
 ہے کہ غنا دلمین نفاق اگتا ہے اور فضیل بن عیاض نے کہا ہے کہ راگ افسون
 ہے زنا کا اور ضحاک سے ہے کہ راگ دلمین فساد ڈالتا ہے اور خدا ناخوش
 ہوتا ہے اور ائمہ اربعہ بھی انکار فرماتے ہیں عوارفین ہی شافعی سے کہ راگ لہو و کمر
 ہے باطل کی مشابہ جو اسکے کثرت کرے وہ سفید ہے اور مردود الشہادۃ اور
 مالک سے ہے کہ جو کوئی لونڈی مول لے پھر کور راگ گائیوالی یا وے مشتربو
 پہنچتا ہے کہ اس عیب سے پیردے اور مذہب امام اعظم کا بھی ہے کہ راگ سنا
 حرام ہے مگر نہ راگ کی حرمت پر بہت مجتہدوں کا اتفاق ہے یہاں تک کہ پچاس
 یا بہتر تک انکی گنتی ہے اور سب علما شریعت کے متفق ہیں مطلق حرمت پر پھر بعضوں
 نے تفریق کی ہے کہ اہل کور و اہی اور اہل وہ ہے کہ جسکا دل زندہ ہو اور نفس مرد
 اور صاحب لہو نہ ہو اور اسکو خلاف حق کی طرف نہ پھیرے اور شرط ہے کہ گائیوالا
 بھی اہل بواجرت کی نیت اور ریا اور سمعہ نہ ہو اور غیر اہل کی مجلس میں سجاوے یہ
 انکو ہوتا ہے کہ جو عارف باللہ اور حضرت کے دوست اور شریعت کے تابع ہیں اور
 کرامتیں اور خرق عادات رکھتے ہیں اور راگ کے وقت ذمی اور فاسق اور
 امرد کو اور عورت کو دخل نہیں دیتے اس طرح خاص انہیں کو حلال ہے اور جو اس
 زمانہ میں فاسق اور امرد اور طوائف وغیرہ جمع کر کے راگ سنتے ہیں اور حرص
 نفسانی سے متلذذ ہو کر راگ والوں کو آفرین کرتے ہیں اور بہت انعام دیتے ہیں
 یہ بڑا گناہ ہے اسکا حلال جاننے والا کافر ہے یقینی اس فساد سے اس زمانہ

کے اہل کو بھی فتویٰ دینا چاہئے قولہ تعالیٰ اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّمَا
 الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ فَاجْتَنِبُوْهُ
 لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ہات اے ایمان والہ یہ جو ہے شراب اور جوا اور بت اور پالنے
 گندے کام میں شیطان کے سوان سے بچتے رہو شاید تمہارا بھلا ہو اور
 مارک میں ہے کہ میسر عرب کی یہاں نام ہے شس تیر و کما انہیں سے جو سات
 تھے اُن پر خط کھینچے تھے اور حصہ مقرر تھے جیسے کہ قذا کا ایک حصہ تھا اور توأم
 کے دو حصے اور رقیب کے تین حصے اور جلس کے چار اور نافر کے پانچ اور
 میل کے چھ اور معلے کے سات اور تین خالی تھے کچھ انکا حصہ نہ تھا ایک میچ
 دو تیسری میچ تیسرا اوغدان بلکہ ایک خرطیہ میں ڈال کر ملائے تھے پھر ہاتھ ڈال
 کر کسی کے نام پر ایک تیر نکالتے تھے جس حصہ کا تیر جس کے نام پر نکلتا وہ اُسے
 قدر پاتا اور جو بے حصہ والا نکلتا تو کچھ نہ پاتا اور جو سہمیں باقی رہتا فقر کو دیتے آپ
 نکھانے اور بہت فخر سمجھتے اور میسر میں نزد اور شطرنج وغیرہ داخل ہی اور تفسیر احمدی
 میں ہے کہ شطرنج اور زردین جو قمار ہو تو حرام ہے اور جو قمار نہ ہو تو نزد بالاتفاق حرام
 ہی اور شطرنج ہمارے نزدیک حرام ہے اور شافعی کے نزدیک مباح ہے بشرطیکہ
 نماز اور سلام سے مانع نہ ہو خلاصہ کیہ قمار کے ساتھ جو لعب ہو وہ حرام ہے اور
 بدون قمار کے جہیں نص قطعی ہے وہ حرام ہے بالاتفاق اور جس کے دلیل
 میں شبہ ہو اسی میں اختلاف ہے اور شراب کے حرمت کا بیان کتاب الاشرار
 میں مفصل ہوگا قولہ تعالیٰ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الصَّلٰۃِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ
 ہات تو نہ بیٹھ بعد نصیحت کے بے انصاف قوم کے ساتھ ف تفسیر احمدی میں
 ہی ظالم عام ہے بدعت والا ہو یا فاسق یا کافر اُن سے پاس بیٹھنا منع ہے ہ
 صاحب ہدایہ نے کتاب الکراہیۃ میں کہا ہے کہ جو مسلمان دعوت کے مقام میں

کہ جو شراب پیتا ہے
 وہ کافر ہے
 اور جو جوا
 اور بت
 اور پالنے
 گندے کام
 میں شیطان
 کے سوان سے
 بچتے رہو
 شاید تمہارا
 بھلا ہو
 اور مارک
 میں ہے کہ
 میسر عرب کی
 یہاں نام ہے
 شس تیر و
 کما انہیں
 سے جو سات
 تھے اُن پر
 خط کھینچے
 تھے اور
 حصہ مقرر
 تھے جیسے
 کہ قذا کا
 ایک حصہ
 تھا اور
 توأم کے
 دو حصے
 اور رقیب
 کے تین
 حصے اور
 جلس کے
 چار اور
 نافر کے
 پانچ اور
 میل کے
 چھ اور
 معلے کے
 سات اور
 تین خالی
 تھے کچھ
 انکا حصہ
 نہ تھا ایک
 میچ دو
 تیسری میچ
 تیسرا
 اوغدان
 بلکہ ایک
 خرطیہ میں
 ڈال کر
 ملائے
 تھے پھر
 ہاتھ ڈال
 کر کسی کے
 نام پر ایک
 تیر نکالتے
 تھے جس
 حصہ کا تیر
 جس کے نام
 پر نکلتا
 وہ اُسے
 قدر پاتا
 اور جو بے
 حصہ والا
 نکلتا تو
 کچھ نہ
 پاتا اور
 جو سہمیں
 باقی رہتا
 فقر کو
 دیتے آپ
 نکھانے
 اور بہت
 فخر سمجھتے
 اور میسر
 میں نزد
 اور شطرنج
 وغیرہ
 داخل ہی
 اور تفسیر
 احمدی میں
 ہے کہ
 شطرنج
 اور زردین
 جو قمار
 ہو تو
 حرام ہے
 اور جو
 قمار نہ
 ہو تو
 نزد
 بالاتفاق
 حرام
 ہی اور
 شطرنج
 ہمارے
 نزدیک
 حرام ہے
 اور شافعی
 کے نزدیک
 مباح ہے
 بشرطیکہ
 نماز اور
 سلام سے
 مانع نہ
 ہو خلاصہ
 کیہ قمار
 کے ساتھ
 جو لعب
 ہو وہ
 حرام ہے
 اور
 بدون
 قمار کے
 جہیں
 نص قطعی
 ہے وہ
 حرام ہے
 بالاتفاق
 اور جس
 کے دلیل
 میں
 شبہ ہو
 اسی میں
 اختلاف
 ہے اور
 شراب کے
 حرمت کا
 بیان کتاب
 الاشرار
 میں
 مفصل
 ہوگا
 قولہ
 تعالیٰ
 فَلَا
 تَقْعُدُوا
 بَعْدَ
 الصَّلٰۃِ
 مَعَ
 الْقَوْمِ
 الظَّالِمِيْنَ
 ہات
 تو
 نہ
 بیٹھ
 بعد
 نصیحت
 کے
 بے
 انصاف
 قوم
 کے
 ساتھ
 ف
 تفسیر
 احمدی
 میں
 ہی
 ظالم
 عام
 ہے
 بدعت
 والا
 ہو
 یا
 فاسق
 یا
 کافر
 اُن
 سے
 پاس
 بیٹھنا
 منع
 ہے
 ہ
 صاحب
 ہدایہ
 نے
 کتاب
 الکراہیۃ
 میں
 کہا
 ہے
 کہ
 جو
 مسلمان
 دعوت
 کے
 مقام
 میں

ہات تو نہ بیٹھ بعد نصیحت کے بے انصاف قوم کے ساتھ ف تفسیر احمدی میں

جاوے اور اس مقام میں بازی یا راگ ہو اگر یہ حال اسکو پہلے ہی سے معلوم
 ہی تو اس مقام میں نہ جاوے اور جو نہیں جانتا اور گیا تو اگر منع پر قادر ہو تو
 منع کرے اور جو قادر نہ ہو تو اگر ایسا ہی بزرگ ہی کہ لوگ اسکی اقتدا کرتے
 ہیں چلا آوے اور کھانا نہ کھاوے اور اگر بزرگ نہیں ہی تو اگر بازی وغیرہ
 دسترخوان میں ہی تو نہ بیٹھے اور جو دانی سے دور ہو تو بیٹھنا اور کھانا اسکا دست
 ہی قول اللہ ایا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنباء فتبینوا ان
 تضییبوا قومًا بجهالة فتضیعوا علی ما فعلتم نادی میں ہٹ اے
 ایمان والو اگر آوے تم پاس ایک گنہگار خبر لیکر تو تحقیق کرو کہ میں جانے پر طو
 کسی قوم پر نادانی سے پھیل لوگو اپنے کئے پر پچھانے سلف تفسیر حدی
 میں ہی کہ اس سے دلیل ہی کہ فاسق کی خبر وجہ التوقف ہی اور عادل کی خبر کو ایک ہی ہو
 بلا توقف مقبول ہی اور خبر واحد کی شرط سے حدیثے بامین وجہ العمل ہوتی ہی وہ
 کہ مخبر میں اسلام ہو اور عدالت اور عقل اور ضبط فاسق اور کافر اور لڑکے اور معنویہ کی
 خبر وجہ العمل نہیں ہی پر غیر حدیث میں جیسے دین کی بات ہو مثلاً کھانیکہ حلت یا حرام کی
 خبر یا پانی کی طہارت یا نجاست کی خبر محمد کے نزدیک سامع کو تحریر چاہئے
 اگر سچا جانے تو عمل کرے اس سے ہی کہ جو پانی کی نجاست سے خبر دے
 اور سامع نے سچا جانا تو یتیم کرے یا ایسا معاملہ ہو کہ جہاں الزام ہو جیسی وکالت
 یا اذن تجارت ومان عاقل کی خبر معتبر ہی عادل ہو یا فاسق لڑکا ہو یا بالغ
 کافر ہو یا مسلمان یا جو اس میں ہر طرح الزام ہو جیسی خصوصتوں کی حقوق اس میں
 عدالت اور لفظ شہادت اور اہلیت بالولایت معتبر ہی اور جو اس میں ایک
 وجہ الزام ہو اور ایک وجہ سے نہ وجہ وکیل کا تغیر کرنا یا ماذون کو اذن
 سے منع کرنا تو ومان شہادت کے دو چیزوں سے ایک چیز معتبر ہی یا

مخبر میں اسلام ہو اور عدالت اور عقل اور ضبط فاسق اور کافر اور لڑکے اور معنویہ کی خبر وجہ العمل نہیں ہی پر غیر حدیث میں جیسے دین کی بات ہو مثلاً کھانیکہ حلت یا حرام کی خبر یا پانی کی طہارت یا نجاست کی خبر محمد کے نزدیک سامع کو تحریر چاہئے اگر سچا جانے تو عمل کرے اس سے ہی کہ جو پانی کی نجاست سے خبر دے اور سامع نے سچا جانا تو یتیم کرے یا ایسا معاملہ ہو کہ جہاں الزام ہو جیسی وکالت یا اذن تجارت ومان عاقل کی خبر معتبر ہی عادل ہو یا فاسق لڑکا ہو یا بالغ کافر ہو یا مسلمان یا جو اس میں ہر طرح الزام ہو جیسی خصوصتوں کی حقوق اس میں عدالت اور لفظ شہادت اور اہلیت بالولایت معتبر ہی اور جو اس میں ایک وجہ الزام ہو اور ایک وجہ سے نہ وجہ وکیل کا تغیر کرنا یا ماذون کو اذن سے منع کرنا تو ومان شہادت کے دو چیزوں سے ایک چیز معتبر ہی یا

مؤمنون کہ لگے تفلحون کہ ہدایمان والو کو نیچے رکھیں تک اپنی آنکھیں

اور تھامتے رہیں اپنی ستر اس میں خوب ستھرائی ہی اٹنی اللہ کو خبر ہی جو کرتے
 میں فائل تھامتے رہیں ستر یعنی نہ کیا ستر دیکھیں نہ اپنا دکھاوین اور خبر ہی
 جو کرتے ہیں کفر کی رسین اس بات کے قیغی اور کہہ دے ایمان والو نہ مونسے رہیں
 تک اپنی آنکھیں اور تھامتے رہیں اپنی ستر اور نہ دیکھاوین اپنا سنگار مگر جو کھلی
 چیز ہی اس میں سے اور ڈال لین اپنی اور غنی اپنی گریبان پر اور مکھولین اپنا سنگار
 مگر اپنے خاوند کے آگے یا اپنے باپ کے یا خاوند کے باپ کے یا اپنے بیٹے
 کے یا خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجے کے یا اپنے
 بھانجے کے یا اپنی عورتوں کے یا اپنے ماتھے کے مال کے یا کمرے کے جو مرد کچھ غرض
 نہیں رکھتے یا اگر کوئی جنون نے نہیں پہچانی عورتوں کے بھید اور نہ دھمکاوین اپنے
 پانوں سے کہ جانا پڑے جو چھپاتی ہیں اپنا سنگار اور توبہ کرو اللہ کے آگے سب مگر
 اے ایمان والو شاید بھلا پاؤں ف تفسیر حدیثیں ہی کہ پہلے اللہ نے مردوں
 کو حکم کیا کہ بغضوا من ابصار ہم یعنی مرد کو مردوں کی طرف زیر ناف سے زانو کے
 نیچے تک دیکھنا حرام ہی اور محرمات اور غیر کی لونڈی کو زیر ناف سے اور زانو
 کے نیچے تک اور پیٹ اور پیٹھ دیکھنا حرام ہی اور حرہ اجنبیہ کو جو شہوت کا ڈر ہو
 تو مطلقاً دیکھنا حرام ہی اور جو شہوت کا ڈر ہو تو چہرہ اور ہتھیلی اور قدم دیکھنا روا
 ہی اور قاضی اور گواہ کو اور اس کو جو اس سے نکاح یا خرید کا ارادہ کرے گو
 شہوت کا ڈر ہو حرہ اجنبیہ کا چہرہ دیکھنا روا ہی اور طبیب کو بقدر ضرورت کے
 مقام کو دیکھنا گو شہوت کا ڈر ہو روا ہی اور امر کو بشہوت دیکھنا بھی حرام ہی صحیحیوں کا
 ثابت ہی اور حفظ فروج سے یہ مراد ہی کہ ذکر کو محفوظ رکھیں جلے سے اس
 سے زوجہ اور لونڈی مستثنیٰ ہی اور بیضا وین ہی کہ زیر ناف سے زانو کے

مؤمنون کہ لگے تفلحون کہ ہدایمان والو کو نیچے رکھیں تک اپنی آنکھیں
 اور تھامتے رہیں اپنی ستر اس میں خوب ستھرائی ہی اٹنی اللہ کو خبر ہی جو کرتے
 میں فائل تھامتے رہیں ستر یعنی نہ کیا ستر دیکھیں نہ اپنا دکھاوین اور خبر ہی
 جو کرتے ہیں کفر کی رسین اس بات کے قیغی اور کہہ دے ایمان والو نہ مونسے رہیں
 تک اپنی آنکھیں اور تھامتے رہیں اپنی ستر اور نہ دیکھاوین اپنا سنگار مگر جو کھلی
 چیز ہی اس میں سے اور ڈال لین اپنی اور غنی اپنی گریبان پر اور مکھولین اپنا سنگار
 مگر اپنے خاوند کے آگے یا اپنے باپ کے یا خاوند کے باپ کے یا اپنے بیٹے
 کے یا خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجے کے یا اپنے
 بھانجے کے یا اپنی عورتوں کے یا اپنے ماتھے کے مال کے یا کمرے کے جو مرد کچھ غرض
 نہیں رکھتے یا اگر کوئی جنون نے نہیں پہچانی عورتوں کے بھید اور نہ دھمکاوین اپنے
 پانوں سے کہ جانا پڑے جو چھپاتی ہیں اپنا سنگار اور توبہ کرو اللہ کے آگے سب مگر
 اے ایمان والو شاید بھلا پاؤں ف تفسیر حدیثیں ہی کہ پہلے اللہ نے مردوں
 کو حکم کیا کہ بغضوا من ابصار ہم یعنی مرد کو مردوں کی طرف زیر ناف سے زانو کے
 نیچے تک دیکھنا حرام ہی اور محرمات اور غیر کی لونڈی کو زیر ناف سے اور زانو
 کے نیچے تک اور پیٹ اور پیٹھ دیکھنا حرام ہی اور حرہ اجنبیہ کو جو شہوت کا ڈر ہو
 تو مطلقاً دیکھنا حرام ہی اور جو شہوت کا ڈر ہو تو چہرہ اور ہتھیلی اور قدم دیکھنا روا
 ہی اور قاضی اور گواہ کو اور اس کو جو اس سے نکاح یا خرید کا ارادہ کرے گو
 شہوت کا ڈر ہو حرہ اجنبیہ کا چہرہ دیکھنا روا ہی اور طبیب کو بقدر ضرورت کے
 مقام کو دیکھنا گو شہوت کا ڈر ہو روا ہی اور امر کو بشہوت دیکھنا بھی حرام ہی صحیحیوں کا
 ثابت ہی اور حفظ فروج سے یہ مراد ہی کہ ذکر کو محفوظ رکھیں جلے سے اس
 سے زوجہ اور لونڈی مستثنیٰ ہی اور بیضا وین ہی کہ زیر ناف سے زانو کے

مؤمنون کہ لگے تفلحون کہ ہدایمان والو کو نیچے رکھیں تک اپنی آنکھیں
 اور تھامتے رہیں اپنی ستر اس میں خوب ستھرائی ہی اٹنی اللہ کو خبر ہی جو کرتے
 میں فائل تھامتے رہیں ستر یعنی نہ کیا ستر دیکھیں نہ اپنا دکھاوین اور خبر ہی
 جو کرتے ہیں کفر کی رسین اس بات کے قیغی اور کہہ دے ایمان والو نہ مونسے رہیں
 تک اپنی آنکھیں اور تھامتے رہیں اپنی ستر اور نہ دیکھاوین اپنا سنگار مگر جو کھلی
 چیز ہی اس میں سے اور ڈال لین اپنی اور غنی اپنی گریبان پر اور مکھولین اپنا سنگار
 مگر اپنے خاوند کے آگے یا اپنے باپ کے یا خاوند کے باپ کے یا اپنے بیٹے
 کے یا خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بھتیجے کے یا اپنے
 بھانجے کے یا اپنی عورتوں کے یا اپنے ماتھے کے مال کے یا کمرے کے جو مرد کچھ غرض
 نہیں رکھتے یا اگر کوئی جنون نے نہیں پہچانی عورتوں کے بھید اور نہ دھمکاوین اپنے
 پانوں سے کہ جانا پڑے جو چھپاتی ہیں اپنا سنگار اور توبہ کرو اللہ کے آگے سب مگر
 اے ایمان والو شاید بھلا پاؤں ف تفسیر حدیثیں ہی کہ پہلے اللہ نے مردوں
 کو حکم کیا کہ بغضوا من ابصار ہم یعنی مرد کو مردوں کی طرف زیر ناف سے زانو کے
 نیچے تک دیکھنا حرام ہی اور محرمات اور غیر کی لونڈی کو زیر ناف سے اور زانو
 کے نیچے تک اور پیٹ اور پیٹھ دیکھنا حرام ہی اور حرہ اجنبیہ کو جو شہوت کا ڈر ہو
 تو مطلقاً دیکھنا حرام ہی اور جو شہوت کا ڈر ہو تو چہرہ اور ہتھیلی اور قدم دیکھنا روا
 ہی اور قاضی اور گواہ کو اور اس کو جو اس سے نکاح یا خرید کا ارادہ کرے گو
 شہوت کا ڈر ہو حرہ اجنبیہ کا چہرہ دیکھنا روا ہی اور طبیب کو بقدر ضرورت کے
 مقام کو دیکھنا گو شہوت کا ڈر ہو روا ہی اور امر کو بشہوت دیکھنا بھی حرام ہی صحیحیوں کا
 ثابت ہی اور حفظ فروج سے یہ مراد ہی کہ ذکر کو محفوظ رکھیں جلے سے اس
 سے زوجہ اور لونڈی مستثنیٰ ہی اور بیضا وین ہی کہ زیر ناف سے زانو کے

نیچے تک چھپانا مراد ہی پھر عورتوں کو حکم کیا کہ بے قاضی منابصا دھن یعنی عورت کو
 محارم اور عورتوں کی طرف زیناف سے زانوں کے نیچے تک دیکھنا حرام ہی اور اپنی
 مرد کی طرف جو شہوت کا ڈر نہیں رکھتی ہیں تو ایسا ہی حکم ہی اور جو شہوت کا ڈر رکھتی
 ہو تو سارا بدن دیکھنا حرام ہی اور محفوظ فرج جس سے یہ مراد ہی کہ اپنے فرج کو
 جماع سے بچا دین اس صورت میں زوج اور مالک مستثنیٰ ہیں یا یہ کہ فرج کا ستر مراد ہو
 اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو اندھی یا دیوانی ہو مرد اپنے ستر کو اس سے محفوظ
 رکھے اور مرد کو اندھا ہو یا دیوانہ ہو عورت اپنے ستر کو اس سے محفوظ رکھے اور حدیث میں
 ہے کہ ابن ام مکتوم اندھے تھے آیت حجاب کے اترنے کے بعد ام سلمہ اور میمونہ کے پاس
 آئے حضرت نے دونوں کو پردہ کا حکم کیا اور ابن مکتوم کے اندھا پن کا عذر قبول
 فرمایا اور ولید بن زبیر کے من جو لفظ زینت کی ہے اس سے شافعی نے ستر
 اور زیور وغیرہ مراد لیا اس صورت میں معنی یہ ہیں کہ اجنبی کو اپنی سسنگار نہ دکھانا
 مگر جو خود بخود کھل جاوے کاموں کی وقت تو اندیشہ نہیں جیسی انگلیوں سے انگلیوں
 یا آنکھ سے سر پر ہتھیلی سے خضاب اور ہمارے نزدیک زینت کا محل مراد ہی
 یعنی سر اور کان اور گردن اور سینہ اور دونوں بازو اور ہتھیلی کہ وہاں تاج اور قرط
 اور قلاوہ اور جمیل اور کنگن اور گوجری پہنتی ہیں اور معنی یہ ہیں کہ ان اعضاء کو
 ظاہر نہ کریں پر جو عضو کہ ضرورت سے کھلے رہتے ہیں جیسے چہرہ اور ہتھیلی فقط
 انکا کھولنا مضائقہ نہیں کیونکہ ان دونوں عضو کے ستر میں گواہی اور محاکمہ اور نکاح
 وغیرہ میں حاجت ہی اور صحیح یہ ہے کہ قدم کا کھلنا سچا ہے پر بعضوں کے نزدیک
 جائز نہیں کہ عورت مرد اجنبی شہوت والے سے ان اعضاء کو چھپاوے
 اور جو اسکے بغیر ہی اس سے چھپانا ضرور نہیں ہی اور بارہ شخص مستثنیٰ ہیں بعض
 زوجیت کے سبب جیسی زوج کہ اسکو سارا بدن تا آنکہ فرج بھی دیکھنا روا ہے

جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا فَا تِ اے ایمان والو نزدیک نہ نماز
 کے جب تم کو نشا ہو جب تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ جب جنابت ہو مگر
 راہ چلتے ہوئے جب تک کہ غسل کر لو ف تغتسلوا یہی اس سے معلوم ہوا
 کہ تمیز نہ کرنا باتیں حد ہی حرمت نشہ کے نماز کے لئے ابو یوسف کے نزدیک
 یہی حد ہی وجوب حد کے لئے اور ابو حنیفہ کے نزدیک یہی حد خاص ہی نماز کے
 حق میں اور وجوب حد کے لئے وہ ہی کہ مطابق کچھ نہ جانے نہ تھوڑا نہ بہت اور
 نہ عورت نہ مرد اور شافعی کے نزدیک وجوب حد کے لئے وہ ہی اس کی چال
 اور حرکات میں اثر مستی کا معلوم ہو یہ سب مذکور ہی ہدایہ کی باب حد الشرب
 میں ف اور کثاف اور بیضاویہ ہی کہ نشہ سے پہان نبیذ یا ناسک نشہ
 مراد ہی کتاب الجنایات والدیات قولہ تَعْلَا
 وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاؤًا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ
 رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ
 قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ
 بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ
 فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
 حَكِيمًا ف اور مسلمان کا کام نہیں کہ مار ڈالے مسلمان کو مگر چوک کر اور جن نے
 مارا مسلمان کو چوک کر تو آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کی اور خون بہا پہچانا اس کے
 گھر والوں کو مگر کہ وہ خیرات کریں پھر اگر وہ تھا ایک قوم میں کہ تجارت دشمن ہیں
 اور آپ مسلمان تھا تو آزاد کرنی گردن ایک مسلمان کی اور اگر وہ تھا ایک قوم میں
 کہ تم میں اور ان میں عہد ہی تو خون بہا پہچانا اس کے گھر والوں کو اور آزاد کرنی
 گردن ایک مسلمان کی پھر جس کو پیدا نہ ہو تو روز رکھے دہ مہینے لگتے

مسلمانوں کے لئے کفر اور کفارہ کا بیان ہے۔ مسلمانوں کے لئے کفر اور کفارہ کا بیان ہے۔ مسلمانوں کے لئے کفر اور کفارہ کا بیان ہے۔

بعضوں نے دلیل مگڑی ہے کہ غلام کے قتل میں بھی خون بہا اور کفارہ چاہئے اور لڑکا اور دیوانہ جو قتل کرے تو اس پر بھی کفارہ ہے اور جو قتل میں شریک ہو اس پر کفارہ کامل ہے اور ابو حنیفہ نے دلیل مگڑی ہے کہ مسلمان اور ذمی کا خون بہا برابر ہے یہودی ہو یا نصرانی یا مجوس کیونکہ اللہ نے دونوں کو قتل میں کفارہ اور خون بہا مذکور فرمایا تو وجہ ہے کہ کفارہ میں برابر میں ویسے ہی خون بہا میں برابر ہوں اور رقبۃ مؤمنین سے دلیل مگڑی ہے کہ دو غلاموں میں سے نصف نصف آزاد کرنا نہیں روہی اور دلیل ہے کہ ولد الزنا کا آزاد کرنا روہی اور آئین میں ہے کہ جو غلام بپا وے تو دو مہینے درپے روزے رکھے اور جب کفارہ غلام آزاد کرنے یا روزے رکھنے پر موقوف ہو تو اس سے بوجھا گیا کہ قتل کی کفارہ میں کھانا کھلانا نہیں ہے قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرَامُ بِالْحَرَامِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عَفَىٰ عَنْهُ فَاخْبِرْهُنَّ فَاَتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَادَّاءِ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَاَعْتَدُوا بَعْدَ ذَلِكَ فَاِنَّهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَكُفُّهُ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةً يَّأُولَىٰ أَلَا كِتَابٌ لَّكُمْ تَتَّقُونَ** اے ایمان والو حکم ہوا تم پر بدلہ برابر مارے کیونین صاحب کے بدلے صاحب اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت پھر جبکو معاف ہوا اسکے بھائے کے طرف سے کچھ ایک تو چاہئے مرضی پر چلنا موافق دستور کے اور پہچانا اسکو نیکی سے یہ آسانی ہوئی تمھاری رب کے طرف سے اور مہربانی پھر جو کوئی زیادتی کرے بعد اسکے تو اسکو دکھ کی مار ہے اور تم کو قصاص میں زندگی ہے عقل مند و شایتم بچتے رہو سبب اف اور کتب کے لفظ سے دلیل ہے کہ عمر امین قصاص وجہ ہے اس صورت میں روہی ہر شافی پر کہہ سکتے ہیں قصاص اور بیت میں مقتول کے وارثوں کو اختیار

اور کفارہ کا بیان ہے۔ مسلمانوں کے لئے کفر اور کفارہ کا بیان ہے۔ مسلمانوں کے لئے کفر اور کفارہ کا بیان ہے۔

ہی اور من عفی لہ من اخیہ شیئ کے دو وجہ میں پھلی یہ کہ من عفی لہ سے قاتل اور من اخیہ سے مقتول کا ولی اور شیئ سے عفو کرنا بعض خون کا یا عفو کرنا بعض ورثہ کا مراد ہی مدعا یہ کہ جو قاتل کو مقتول کا ولی کچھ خون معاف کرے یا ورثہ میں سے بعض اپنا حصہ معاف کرے تو واجب ہی کہ طالب قاتل کا اتباع کرے اور مطالبہ جمیل اور قاتل اسکو فوراً ادا کرے اور دوسری یہ کہ عفی بمعنی اعطی ہو یعنی دیا گیا اور لفظ من سے مقتول کا ولی اور من اخیہ سے قاتل اور شیئ سے مال مراد ہوا اور الیہ کی ضمیر راجع ہو من کی طرف معنی یہ ہیں کہ جو مقتول کے ولی کو قاتل نے کچھ مال دیا بطریق صلح کے تو واجب ہی کہ مقتول کا ولی بغیر تکلیف کے اور قاتل بید رنگ دے اس صورت میں آیہ صلح ہی صلح علی المال کے لئے اور حنفیہ کا مذہب یہ ہی کہ مقتول کے ولی جو قصاص معاف کریں تو بلا عوض ساقط ہوتا ہی اور جو مال پر صلح کریں تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہی پر مال واجب ہوتا ہی اور جو بعضے وارثوں نے معاف کیا یا مال پر صلح کی تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہی پر اور ذکا حصہ دیت کا باقی ہی صلح والیکو مال چاہئے اور معاف کرنے والیکو کچھ نہ چاہئے اور شافعی کا یہ مذہب ہی کہ جو ولی بالکل قصاص یا بعض معاف کرے تو اسکو روا ہی کہ قاتل کا پیچھا کرے دیت کے لئے امام زہد نے شافعی پر رد کی ہی کہ باوجود ترک قتل کی دیت کا لینا عفو نہیں اور ذلک تخفیف من ربکما اس لئے فرمایا کہ تو دیت میں فقط قصاص تھا اور انجیل میں فقط عفو اس لئے تخفیر فرمائی قصاص اور عفو میں اور من اعتدی سے یہ مراد ہی کہ قاتل عفو کے بعد اور کو قتل کرے یا مقتول کے قاتل کے غیر کو قتل کریں یا دیت کے بعد قصاص چاہیں

باب القصاص فی النفس و فیما دون النفس

یہ روایت ہے کہ من عفی لہ سے قاتل اور من اخیہ سے مقتول کا ولی اور شیئ سے عفو کرنا بعض خون کا یا عفو کرنا بعض ورثہ کا مراد ہی مدعا یہ کہ جو قاتل کو مقتول کا ولی کچھ خون معاف کرے یا ورثہ میں سے بعض اپنا حصہ معاف کرے تو واجب ہی کہ طالب قاتل کا اتباع کرے اور مطالبہ جمیل اور قاتل اسکو فوراً ادا کرے اور دوسری یہ کہ عفی بمعنی اعطی ہو یعنی دیا گیا اور لفظ من سے مقتول کا ولی اور من اخیہ سے قاتل اور شیئ سے مال مراد ہوا اور الیہ کی ضمیر راجع ہو من کی طرف معنی یہ ہیں کہ جو مقتول کے ولی کو قاتل نے کچھ مال دیا بطریق صلح کے تو واجب ہی کہ مقتول کا ولی بغیر تکلیف کے اور قاتل بید رنگ دے اس صورت میں آیہ صلح ہی صلح علی المال کے لئے اور حنفیہ کا مذہب یہ ہی کہ مقتول کے ولی جو قصاص معاف کریں تو بلا عوض ساقط ہوتا ہی اور جو مال پر صلح کریں تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہی پر مال واجب ہوتا ہی اور جو بعضے وارثوں نے معاف کیا یا مال پر صلح کی تب بھی قصاص ساقط ہوتا ہی پر اور ذکا حصہ دیت کا باقی ہی صلح والیکو مال چاہئے اور معاف کرنے والیکو کچھ نہ چاہئے اور شافعی کا یہ مذہب ہی کہ جو ولی بالکل قصاص یا بعض معاف کرے تو اسکو روا ہی کہ قاتل کا پیچھا کرے دیت کے لئے امام زہد نے شافعی پر رد کی ہی کہ باوجود ترک قتل کی دیت کا لینا عفو نہیں اور ذلک تخفیف من ربکما اس لئے فرمایا کہ تو دیت میں فقط قصاص تھا اور انجیل میں فقط عفو اس لئے تخفیر فرمائی قصاص اور عفو میں اور من اعتدی سے یہ مراد ہی کہ قاتل عفو کے بعد اور کو قتل کرے یا مقتول کے قاتل کے غیر کو قتل کریں یا دیت کے بعد قصاص چاہیں

جو دانت اکھاڑ ڈالا تو اسکے عوض دانت اکھاڑا جاوے اور جو ریت دیا تو ریتا جاوے کیونکہ حفظ مائنت ہر طرح ہو سکتی ہے آپسی ضابطہ سے فقہانے کہا ہے کہ دانت کے سوا اور ہڈیوں میں قصاص نہیں اور جو ہاتھ کسی کے جوڑے سے کاٹے تو اسکے عوض میں قطع ہے اور جو نصف ساعد سے کاٹے تو قطع نہیں ایسا ہی جو پاؤں جوڑے سے قطع کرے تو قصاص ہے اور جو جوڑے نہ قطع کرے تو قصاص نہیں اور زبان اور ذکر میں قصاص نہیں اور ابو یوسف کہتے ہیں جو جڑ سے کاٹے تو قصاص ہے ہم کہتے ہیں کہ ذکر منقبض اور منبسط ہونا ہی اس میں مساوات کا اعتبار نہیں ہو سکتا پر جو حشفہ سے کاٹے تو قصاص ہے کیونکہ قطع کا موضع معلوم ہے اور جو تھوڑا حشفہ کاٹا اور تھوڑا ذکر تو قصاص نہیں اور فمن بصدق سے اشارہ ہے کہ جب ولی مقتول قصاص معاف

کریں تو ساقط ہوتا ہے

کتاب الوصایا

قوله تعالى كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِمَا عَرَفْتُمْ حَقًّا عَلَى الْمُنْفِقِينَ فَمَنْ بَكَ بَعْدَ مَاتِهِ عَنْ قَائِمًا أَمْثَلُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُ لَوْ أَنَّهُ لَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلَيْهِمْ فُتُخَاتٍ مِنْ مَوْصِيٍّ خَفًا أَوْ إِثْمًا فَاصْلَحْ بَيْنَهُمْ قَالُوا لَنُفَعِّلَنَّهُ إِنْ لَمْ يُفَعِّلْهُ اللَّهُ عَفْوَ رَحِيمٌ

فت حکم ہوا ہے تم پر جب حاضر ہو سیکو تم میں سے موت اگر کچھ مال چھوڑے کہ وراثت کا یا پکوا وراثت والوں کو دستور سے ضرور ہے پر ہمیز گاروں کو پھر جو کوئی اسکو بدلے بعد اسکے کہ سن چکا تو اسکا گناہ انہیں پر چنھوں نے بدلایا بیشک اللہ ہی سنا جانتا پھر جو کوئی ڈرا دلوانیو ایک ہی طرفدار سے یا گناہ سے پھر انہیں صلح کروادے تو اسپر گناہ نہیں البتہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

وَالَّذِينَ يَبْدُونَ لَكُمْ أَسْمَاءَ اللَّهِ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ افْعَلْنَا فَعَلْنَاهُ لَنَلَذَّكَاءُ بِهِمْ وَلَقَدْ كُذِّبُوا وَلَئِنْ رَأَوْهُمُ فَقَالُوا كِبَاشُ اللَّهِ فَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ لَفَسَدَتَا وَسِعَ اللَّهُ الْعَالَمِينَ

ہو اور ضامنہ دی سے تو رخصت ہی اور معلوم ہوا کہ اجتہاد حائز نہی اور گمان غالب پر عمل کرنا درست ہی اور آیت سے بھی یہ معلوم ہوا کہ جو چوتھائی سے زیادہ وصیت کرے گا باطل نہیں ہی بخلاف اُس کے کہ جس نے بطلان کا گمان پر جو وصیت سے زیادہ ہی اس قدر البتہ باطل ہوگی

کتاب المراث

قَوْلُهُ نَحْنُ الْيُوسُفِيُّكُمْ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلدَّكْرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ
كَانَ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ
وَلِابْنَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ
لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ
الشُّدُّ مِمَّا تَرَكَ وَصِيَّةٌ يَوْصِي بِهَا أَوْ دِينَ الْمَاءِ كُمْ وَأَنْتُمْ كَذَلِكَ تَدْرُسُونَ
إِيَّاهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَقًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنْ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

اسد کھ رکھتا ہے تمکو تمھارے اولاد میں مرد کو حصہ برابر ہی دو عورتوں کے پھر اگر زری
عورتیں ہوں دو سے اوپر تو انکو دو تھائی ان جو چھوڑ مر اور اگر ایک ہی تو اسکو آدہ
اور میت کے ماباپ کو ہر ایک کو دو نو نہیں چھٹا حصہ جو چھوڑ مر اگر میت کی اولاد
نہیں اور وارث میں اس کے ماباپ تو اس کے ماکو تھائی پھر اگر میت کے کسی بھائی بہن
تو اس کے ماکو چھٹا حصہ یہ سچھے وصیت کے جو دلو امر یا قرض کی تمھارے ماباپ اور
بیٹے کو معلوم نہیں کون شتاب پہنچتے ہیں تمھارے کام میں حصہ باندھا اسد کا
ہی اللہ خبر دار ہے حکمت والا فموضع القرآن میں ہے کہ اس آیہ میں دو میسرین
فرما میں اولاد کی اور ماباپ کی اولاد اگر سب میں مرد اور عورت تو مرد کا دوہرا
حصہ عورت کا اکہرا اور اگر فقط عورتیں ہیں تو ایک کو آدہ مال اور زیادہ ہوں تو دو
تھائی برابر بانٹ لیون اور ماکا حصہ اگر میت کو اولاد ہی یا بہائی بہن میں ایک

سے زیادہ تو چھٹا حصہ اور اگر دونوں نہیں تو تھانی اور باپ کا حصہ اگر میت کو اولاد
 ہی تو چھٹا حصہ اور اگر اولاد نہیں تو عصبہ ہوا اور میت کا مال اول اسکے دفن اور
 کفن کو لگائے جو کچھ بچے وہ اسکے قرض میں دیکے جو کچھ بچے تو اسکے وصیت میں ایک
 تھانی تک لگائے اسکے بعد میراث کے حصہ میں اور ان حصوں میں عقل کا دخل نہیں
 اللہ صاحب نے مقرر فرمائے وہ سب سے دانائے ہی اور اکیلے میں ہی کہ یہ آیہ
 اصل ہے فرائض میں دلیل بکری ہی جسے کہ کہا ہی کہ بیٹے کی اولاد حکم اولاد میں ہے
 بالاجماع سیکوتر کہ دیا جاتا ہی اور بیٹی کی اولاد حکم اولاد میں نہیں ہی اور جب
 بیٹی اور پیدا دونوں تپ بیٹے کو دو تھانی اور بیٹی کو ایک تھانی چاہئے اور
 جو تین لڑکیاں یا زائد ہوں انکو دو تھانی اور جو دو لڑکی ہوں اسکا حکم قرآن میں
 مذکور نہیں ہی ابن عباس نے کہا ہی کہ آدا چاہئے کیونکہ دو تھانی دینے
 کے لئے شرط کیا ہی اللہ نے کہ دو سے زیادہ ہوں اور لوگوں نے کہا ہی
 کہ دو تھانی چاہئے پھر اختلاف ہی کہ بعضوں نے کہا ہی کہ یہ حکم حدیث سے
 ثابت ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ خیالی بھائیوں کی قیاس پر کہ وہ دو ہوں یا تین یا زیادہ برابر
 ہیں اور بعضوں نے کہا ہی کہ علاتی بھائیوں کی قیاس میں کیونکہ انہیں سے
 جو ایک ہو اسکو آدھا ہی آدو کو دو تھانی اور ولا بویہ الخ سے معلوم ہوا کہ ہر
 ایک کو باپ سے چھٹا حصہ ہی جب میت کے ولد ہو لڑکی یا لڑکا بہت
 ہوں یا ایک اور اسکے کوئی لڑکا نہ ہو تو ما کو ایک تھانی اور باپ کو دو تھانی اور
 ابن عباس نے فلانہ الثلث کے ظاہر سے دلیل بکری کہ جب میت زوج اور
 ابویں یا زوجہ اور ابویں چھوڑا تو اسکے ما کو تلسہ ہی دین گے مافی میراث باپ
 کے میراث پر زیادہ ہوگی اور آیت سے معلوم ہوتا ہی کہ میت کا باپ جو
 موجود ہو تو مائے حصہ کے بعد مابقی لیوے میت کے بھائیوں کو کچھ نہیں اور

جو باپ موجود نہ ہو اس کے حصہ کے بعد ان کا حصہ ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ باوجود باپ کے چھٹا حصہ بہائیوں کو چاہیے اور اخوة کے ظاہر سے بعضوں نے دلیل پکڑی کہ ما کو محبوب اس وقت کرینگے کہ تین سے کم نہ ہو اور اس کے ظاہر سے یہ بھی دلیل پکڑی ہے کہ حاجب بھائی ہوتے ہیں بہن نہیں کیونکہ اخوة کا اطلاق خاص مردوں پر ہی پر جمہور خلاف ان دو صورتوں تک میں اور وصیت ذکر میں مقدم ہی دین پر اس سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ ترکہ میں وصیت بھی مقدم ہی دین پر اس کا یہ جواب ہے کہ وصیت کو ذکر میں اس لئے مقدم کیا تا اس کے اجر میں لوگ سستی کریں اور عموم وصیت سے دلیل پکڑی ہے بعضوں نے کہ وصیت جائز ہی قلیل رہی یا کثیر یہاں تک سارے مال پر بھی ہوا جائز ہی وراثت کے لئے گو وہ حربی ہو یا ذمی اور من بعد وصیتہ یوصی بہا اور دین کے لفظ سے دلیل ہے کہ قرض منع کرتا ہی وراثت کو ترکہ کے ملک سے اور بعضوں نے دلیل پکڑی کہ دین حج اور دین زکوٰۃ کا میراث پر مقدم ہی کیونکہ قول اسکا اودین عام ہی قول رب تعالیٰ اُولَکُمُ نِصْفُ مَا تَرَکَ اَزْوَاجُکُمْ اِنْ لَکُمْ یَکُنْ لَّهِنَّ وَلَدٌ فَاِنْ کَانَ لَہُنَّ وَلَدٌ فَلَکُمُ التَّوْبَعُ مِمَّا تَرَکَ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہِ یُوصِیْنَ بِہَا اَوْ دِیْنٌ وَلَہُنَّ التَّوْبَعُ مِمَّا تَرَکَتْ اِنْ لَکُمْ یَکُنْ لَکُمْ وَلَدٌ فَاِنْ کَانَ لَکُمْ وَلَدٌ فَلَہُنَّ التَّوْبَعُ مِمَّا تَرَکَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّتِہِ تَوَصُّوْنَ بِہَا اَوْ دِیْنٌ ہذا اور تمکو اذمال جو چھوڑ مرین تمہاری عورتیں اگر نہ ہو انکو اولاد پھر اگر انکو اولاد ہی تو تم کو چھوڑ تھائی مال جو چھوڑا بعد وصیت کے جو دلوامرین یا قرض کی اور عورتوں کو چھوڑ تھائی مال جو چھوڑ مرتم اگر نہ ہو تمکو اولاد پھر اگر تمکو اولاد ہی تو انکو اہوان حصہ جو کچھ تم نے چھوڑا بعد وصیت کے جو تم دلوامر دیا قرض کی ف موضع القرآن میں ہی کہ یہاں تک مرد اور عورت کی

بہائیوں کی وصیت

میراث فرامی عورت کے مال میں مرد کو آدھا ہی اگر عورت کو اولاد نہیں اور اگر
اولاد ہی اس مرد سے ہو یا اور سے تو مرد کو چوتھائی اور اس طرح مرد کے مال میں
عورت کو چوتھائی اگر مرد کو اولاد نہیں اور اگر اولاد ہی تو عورت کو آٹھواں حصہ جب
ہر جنس مال میں نقد یا جنس سلاح یا زیور یا جو بی یا باغ باقی عورت کا مہر میراث سے جدا
قرض میں داخل ہے اور اکیلے ہیں کہ زوجہ کو زوج کے مال میں چوتھائی یا آٹھواں ہی
خواہ ایک زوجہ ہو خواہ بہت اور زوج کو ولد زوجہ کا محبوب کرتا ہی آدھی
سے بلکہ اس وقت چوتھائی دین گے لڑکا ہو یا لڑکی اسی خاوند سے ہو یا اور سے
اور یہاں ہی زوجہ کو ولد زوج کا محبوب کرتا ہی چوتھائی سے بلکہ اس وقت آٹھواں
حصہ دین گے وہ ولد اسی زوجہ سے ہو یا اور سے اور فان کان لکم ولد
سے ابن عباس نے دلیل کڑی ہے کہ ولد کا ولد واجب نہیں ہوتا قول تھا
وَاِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْتِرُ كَلًّا لَّهِ اَوْ امْرَاةٌ وَلَهُ اَخٌ اَوْ اُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا السُّدُسُ فَاِنْ كَانُوا اَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الْاَثْلَثِ مِنْ عَدِ
وَصِيَّةٍ يُوْصِي بِهَا اَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَاعِفَةٍ وَصِيَّةٌ مِنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ اور اگر جس مرد کی میراث ہے باپ بیٹا نہیں رکھتا یا عورت ہو اور
اس کا ایک بھائی ہے یا بہن تو دونوں میں ہر ایک کو چھٹا حصہ پھر اگر زیادہ ہوئے
اس سے تو سب شریک ہیں ایک تھائی میں بعد وصیت کے جو ہو چکی ہے یا
قرض کے جب اور نکاح نقصان نکلیا ہو یہ کہہ رکھا اللہ نے اور اللہ سب جانتا
ہی تحمل والاف موضع القرآین ہے کہ یہاں میراث فرامی بہائی بہن کی
سو باپ کے اور بیٹے کے ساتھ بھائی اور بہن کو کچھ نہیں جب باپ بیٹا
نہیں بھائی بہن کو پہنچے بھائی بہن میں طرح میں یا کے جو باپ
میں شریک ہیں یا سوتیلی جو باپ میں شریک ہیں یا اختیانی جو ما میں شریک

بہن بہن کے لئے میراث کا حصہ

یہ میراث ان تیسروں کی ہے ایک کو چھٹا حصہ اور زیادہ کو تھالی انہیں مرد اور عورت
کو برابر اور وہ دو قسم کے بھالی بہن مثل اولاد کے ہیں جب باپ بیٹا نہ ہو
پہلے کے وہ ہوں تو سوتیلی اس سورہ کے آخر میں انکی میراث ہے اور یہ فرمایا
کہ وصیت پہلی ہے جب اور نکاح نقصان نکلیا اور نقصانکی دو طرح ہے ایک
یہ کہ مال کی تھائی سے زیادہ دلوامر اوہ تھائی تک جاری ہے زیادہ نہیں دیتے
یہ کہ جسکو میراث کا حصہ ملے گا اسکو اپنی طرف سے رعایت کر کرکچھ اور دلوامر اوہ معتبر نہیں
اگر سب وارث راضی ہوں تو یہ دونو وصیتیں قبول رکھیں تو نہ کہیں فائدہ
یہ پانچ میراثین جو فرمائیں یہ حصہ داروں کے ہیں اور انکے سواے اور قسم کے
وارث ہیں جنکو عصبہ کہتے ہیں انکو حصہ نہیں اگر عصبہ ہو اور حصہ وار نہ ہو تو سب
مال عصبہ لبوسے اور جو دونوں ہوں تو حصہ داروں سے جو بچے و
عصبہ کیو اور جو کچھ بچے تو کچھ نہ کیو عصبہ اصل تو وہ ہے جو مرد ہو عورت نہ ہو اور عورت
کا واسطہ نہ رکھے اسکے چار درجے ہیں اول درجہ میں بیٹا اور پوتا ہی دوسرے
درجہ میں باپ اور دادا تیسرے درجہ میں بھائی اور بھتیجا چوتھے درجہ میں چچا اور
چچا کا بیٹا یا پوتا ایک درجہ میں اگر کئی شخص ہوں تو جو میت سے قریب ہو وہ
مقدم ہے جیسے پوتے سے بیٹا بہتے سے بھائی مقدم پھر سوتیلی سے سگا بچہ
مقدم ہے باقی اولاد میں اور بھائیوں میں مرد کے ساتھ عورت بھی عصبہ ہے اور وہ
میں نہیں فائدہ اگر دونو قسم کے وارث ہوں تو تیسری قسم ہے ذوالرحم یعنی
ایسے قرابنہ والے جہین واسطہ عورت کا ہے اور حصہ دار نہیں جیسے نواسا اور
نانا اور بھانجا اور ماموں اور خالہ اور پھوپھی اور انکی اولاد انکا حساب بھی
عصبہ کا صاحب ہے اور اکیلل میں ہے کہ کلالہ اسکو کہتے ہیں کہ باپ اور
بیٹا نہ کہتا ہوا اسکا وارث ماکا بیٹا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اصول اور فروغ

حاجب ہوتے ہیں ولہام کے اُسکو جو ایک ہی توجہ کا حصہ ہی لڑکا ہو یا لڑکی
اور بعد بن اپنی وقاص کی قراۃ ہی ولہام اوخت من ام اور جو دو بین پاڑیا
تو ایک تھائی چاہئے زیادہ نہیں اس میں مرد اور عورت برابر ہیں اور غیر
مضار سے یہ مراد ہی کہ تھائی کے زیادہ پر وصیت گناہ کبیرہ ہی قولہ
تعالیٰ اَوَّلَکُلِّ جَعَلْنَا مَوَآئِیْمًا تَرَکَ الْاَوَّلَکَانَ وَالْاَوَّلَکَانَ وَالْاَوَّلَکَانَ
عَقَدَتْ اَیْمَانُکُمْ فَاَتَوْهُمْ نَصِیْبُهُمْ اِنَّ اللہَ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدًا
ت اور ہر کسی کے ہم نے ہزاروں وارث اس مال میں جو چھوڑا جوین ما
باپ اور قرابت والے اور جیسے قرار باندھا تم نے انکو پہنچاؤ گا حصہ اللہ
کے روبرو ہی ہر چیز ف اور اکیلل میں ہی کہ موالی سے ابن عباس نے
عصبہ مراد لی ہی اور والذین عقدت اَیْمَانُکُمْ کا حکم منسوخ ہی آیہ اولوا
الارحام بعضهم اولیٰ ببعض سے چنانچہ بخاری وغیرہ نے ابن عباس سے
اخراج کیا ہی اور جو ابو حنیفہ نے اس سے موالات کی توارث پر حجت
پکڑی ہی غیر صحیح ہی اور حسن نے کہا ہی کہ یہ آیہ اُس صورت میں ہی کہ جو کوئی
کسی کے لئے وصیت کر جاوے پھر جب کے لئے وصیت کی تھی اسکے مرئی کے
قبل مر گیا اور وصی نے حکم کیا کہ موصی لہ کے وارثوں پر وصیت جاری ہو
اور ابن مسیب نے کہا ہی کہ یہ آیہ وصیت میں نہ میراث میں نہ قولہ
تعالیٰ یَسْتَفْتُوْکَ قُلْ اللّٰهُ یُفْصِلُ بَیْنَکُمْ فِی الْاَمْرِ اَلَمْ یَاْمُرْکُمْ اَلَمْ یَاْمُرْکُمْ
وَلَدُوْلَهُ اَخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَکَ وَهُوَ رِثَتُهَا اِنْ لَمْ یَکُنْ لَهَا وَلَدٌ فَانِ
کَانَ لِاُمِّتِیْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّانِ مِمَّا تَرَکَ وَاِنْ کَانَ لِاَخُوْتٍ وَجَا لَا وَنِسَاءٍ
فَلِلَّذِیْنَ کَانَ حِطُّ الْاُنْثِیْنِ مِیَّانِ اللّٰهُ لَکُمْ اَنْ تَصْلُوْا وَاَنْتُمْ بِکُلِّ شَیْءٍ
عَلِیْمٌ ت حکم پوچھتے ہیں مجھے تو کہہ کہ اللہ حکم بتاتا ہی نہ کہ کلام کا اگر

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

ایک مرد مرگیا کہ اسکو بیٹا نہیں اور اسکو ایک بہن ہی تو اسکو پہنچے آدھا جو
 چھوڑا اور وہ بھائی وارث ہی اس بہن کا اگر نہ رہے اسکو بیٹا پھر اگر
 بہنیں دو ہوں تو انکو پہنچے دو بھائی جو کچھ چھوڑے اور اگر کسی شخص میں اس لئے
 کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ عورت کا بیان کرتا ہی اللہ تعالیٰ سے
 واسطے کہ نہ بہکو اور اللہ ہر چیز سے واقف ہی ف موضع القرآن میں ہی
 کہ کمالہ کے معنی ہمارا ضعیف یہاں فرمایا اسکو جس کے وارثوں میں باپ
 اور بیٹا نہیں کہ اصل وارث وہی تھے تو اس وقت کے بھائی بہن کو بیٹا بیٹی
 کا حکم ہی کے نہون تو یہی حکم سوتیلوں کا نری ایک بہن کو آدھا اور دو کو دو بھائی او
 بیٹے ہونے بھائی بہن تو مرد کو حصہ دو ہر عورت کو اکہرا اور جوڑے بھائی ہوں
 تو انکو فرمایا کہ وہ بہن کے وارث ہیں یعنی حصہ میں معین نہیں وہ حصہ ہیں
 فائدہ اگر بیٹی ہوا اور بہن ہو تو حصہ بیٹی کو انکو حصہ ہی یعنی حصہ داروں سے
 بچے سو وہ نے اکیلے میں ہی قیادہ سے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا کہ پچھلے
 سورہ نسا میں باپ اور بیٹے کے حق میں حکم ہی پھر زوج اور زوجہ اور ما کے
 اولاد کے حق میں ارشاد ہی پھر آخر سورہ میں اس کے بھائی بہن کے
 حق میں حکم ہی پھر سورہ انفال کے اخیر میں اولوالارحام کے حق میں
 ارشاد ہی اَفَقُلْ لِّدَعَالِ اُولَِّوَالَا زَحَامٍ بَعْضُهُمْ اَوْلٰ
 بَعْضٍ فِیْ کِتَابِ اللّٰہِ ت اور مائے والے آپس میں حق دار زیادہ
 ہیں ایک دوسرے کے اللہ کے حکم میں ف موضع القرآن میں ہی کہ
 مائے والا اگرچہ سچے مسلمان ہو یا یا ہجرت کر آیا پہلے مائے والے مسلمان مہاجر
 کا حق دار ہی یعنی میراث وہی لیگا اگرچہ رفاقت قدیم اور و شے ہی اور اکیلے
 میں ہی کہ اس سے دلیل پکڑی ہی جو ذوالرحم کو وارث گردانتا ہی اور ابن فرس

مسئلہ
 انفاق کے
 تین میں
 پہلی

کتابخانه عمومی و موزه ملی ایران
دربارهٔ کتابخانه و موزه ملی ایران

نے کہا ہے کہ اس سے دلیل پکری ہی اسنے جو کہتا ہے کہ جنازہ کے نماز میں والی سے قریب والی ہی المتفرقات قولہ تعالیٰ اُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا وَهِيَ جِنِّهَا ت اور بعض حنفیہ اور شافعیہ اور سب معتزلہ کا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ایسی چیزیں اصل میں حرام ہیں کیونکہ جو مباح ہوتی تو سب آدمی مہل اور غیر مکلف ہوتی قولہ تعالیٰ وَمَنْ اَظْلَمُ لِمَنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُدْخَلَ فِيْهَا اسْمُهُ وَسَخِيْلٌ فِيْ خُرَابِهَاتٍ اور اس سے ظالم کون جس نے منع کیا اللہ کی مسجد و نمین کہ پڑھے و مان نام اسکا اور دُور انکے اجازت کے سلاف اکلیل میں ہے کہ رازی نے کہا ہے کہ دومی کو مساجد کے آنے سے منع کریں اور جو وہ مسجد و نمین جاوین مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ ان سے نکال دیوں قولہ تعالیٰ وَاِذَا بَلَغَ الْاِبْرٰهِيْمُ رَبَّهُۥ بِكَلِمَاتٍ فَاَتَمَّهَنْ قَالَ اِنِّيْ جَاعِلُكَ لِنَاسٍ اٰمًا قَالَا وَمَوْفِقٌ يَّتِيْ قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدُ الظَّالِمِيْنَ هٰذَا اور جب آزمایا ابراہیم کو اسکے رب نے کئی باتوں میں پھر اسنے وہ پوری کی فرمایا نجم کو کرونگا سب لوگوں کا پیشوا بولا اور میری اولاد میں بھی کہا نہیں پہنچتا میرا اقربا بے انصاف و کج ف تفصیر احمدی میں ہے کہ یہ کلمات و مثل تھے پانچ سر میں بال مونڈنا یا کترانا اور مونچھ کترانی اور منہ میں پانی ڈالنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور مسواک کرنا اور پانچ سارے بدن میں بغل کے بال اکھاڑنا اور ناخن کٹانا اور توند کے نیچے بال مونڈنا اور پانی سے استنجا کرنا اور حقنہ کرنا حضرت ابراہیم پر فرض تھے اور ہم پر سنت سر کے بال مونڈنا یا کترانا مرد کو

[illegible][illegible]

علی سبیل الخیر سنت ہی اور عورت کو نہیں درست ہی پر ایام حج میں کترانا اسکو
 ہی اور موچٹھ کترانی اوپر کی ہونٹھ کے مقابل سے سنت ہی اسکے چھوڑینیں بڑا
 عذاب ہی اور منہ میں اور نامکین پانی ڈالنا اور مسواک کرنی مرد اور عورت
 کو ہر وضو میں سنت ہی اور بغل کے بال اکھاڑنا اور زمار کے مونڈنا سنت ہی
 اور چالیس دن کے بعد مکہ وہ ہی اور ناخن کٹنا ہر جمعہ کو ہفتہ میں جسد میں چاہئے
 مستحب ہی اور پانی سے استنجا اسوقت سنت ہی کہ نجاست مخرج سے درم
 کے مقدار نہ بڑھے جو برہ گئے تو واجب ہی اور ختنہ مرد و نکاح سنت ہی اور
 ابو حنیفہ نے اسکی مدتین توقف کیا ہی اور بعضوں نے کہا ہی کہ بارہ برس تک
 اکثر شدت ہی اور عورت کو ختنہ مضائقہ نہیں اور اہل سنت نے کہا ہی کہ امام کی
 لفظ اگر اپنی معنی متعارف پر ہو تو ظالم سے کافر مراد ہی کیونکہ کافر ظالم مطلق ہی
 اور اگر امام سے بنی مراد ہی تو ظالم اپنی معنی اصلی پر ہی اس صورتیں بوجھا گیا کہ
 انبیاء گناہوں سے معصوم ہیں کیونکہ جو گناہ ہی وہ ظلم ہی اور اکیل میں ہی
 کہ کلماتے مناسک حج مراد ہی اور بعضوں نے یہ سب مذکورات مراد لی ہی
 اور جمعہ کا غسل زیادہ کیا ہی اور رازی قول سے معلوم ہوا کہ عہد سے نبوت
 مراد ہی **قُلْ لِمَ تَعَالٰی وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا اِلٰی
 الْحُكَّامِ لِيَاْكُلُوْا فَرِیْقًا مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاِثْمِ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ** اور نہ
 کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق اور نہ پہنچاؤ مال کو جاکون تک کہ کھا جاؤ
 کاٹ کر لوگوں کے مال میں سے مارے گناہ کے اور تمکو معلوم ہی ف تفسیر
 احمدی میں ہی کہ اللہ سے مراد جھوٹھی گواہی ہی یا جھوٹھی قسم یا صلح کرنا باوجود اسکے
 کہ جسکے لئے حکم کیا ہی اسکو ظالم جانتا ہی اس صورتیں حکام سے حکام شریعت مراد
 ہیں جیسے قاضی اور مفتی اور سلطان اور حاصل یہ ہی کہ جو تم جانتے ہو کہ فی الحقیقت

وہی میں اور گواہ لائے اور سو گند اور صلح میں باطل میں اور ظاہر تقریر سے سچی تو اس مال کو نہ لو اور نہ کھاؤ اس میں دلیل ہے کہ ایسا مال کھانا حرام ہے اور جو قاضی جھوٹ بھی گواہی پر حکم کرے ظالم میں جاری ہو گا پر باطن میں نہیں ہے ہی مذہب شیخین اور شافعی کا بخلاف ایحیافہ کے کہ ان کے نزدیک ظاہر اور باطن جاری ہو گا اور بعضوں نے کہا ہے کہ حکام سے حکام ظالم مراد ہیں مدعا یہ کہ ظالموں کو رشوت دیکر آدمیوں کا مال فساد اور غیبت اور خیل خوری سے نہ کھاؤ یہ حرام ہے پر بعض فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کوئی حاکم کا جلیس اور رئیس ہو اس رعب سے کسی سے کچھ لیکر اسے کام بنانے پر مستعد ہو اور کسی اور مسلم کا ضرر نہ ہو تو بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور ہدایہ سے ہے کہ ظلم کے دفع کے لئے رشوت دینا روا ہے اور اکلیل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بے وجہ شرعی مال کھانا حرام ہے اور ناحق لڑائی کرنا حرام ہے مجاہد نے آیت کے تفسیر میں کہا ہے کہ لڑائی مت کرو جو تم آپکو ظالم جانتے ہو اور جو جھگیا کہ حاکم ظاہر اسباب پر حکم کرے وہ اپنے کاموں پر ثواب پاتا ہے پر واقع میں نہیں قولہ **فَعَلَىٰ آئِسْتُونَكَ عَنَآهِلَةً قُلُوبِهِمْ مَوَاقِيتٌ لِلنَّاسِ وَالْحُجُجِ وَلَيْسَ الْبِرَآءَانِ تَانَتُوا** اَلْبَيُوتَ مِنْ ظُهُورِهِمَا وَلَكِنَّ الْبِرَ مَنَافِقَةٍ وَأَفْوَ الْبَيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهِمَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ت تبخہ سے پوچھتے ہیں چاند کا نیا نکلنا تو کھ یہ وقت ٹھہرے ہیں واسطے لوگوں کے اور واسطے حج کے اور نیکی یہ نہیں کہ گھر و زمین آؤ چھت پر سے لیکن نیکی وہی ہے کہ جو کچھ پچھتا رہے اور گھر و زمین آؤ دروازوں سے اور اللہ سے ڈرتے رہو شاید تم مراد کو پہنچو اکلیل میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ جیسے شرعی ہلالی میں نہ حدوی اور ضعیفہ نے اس سے دلیل مکر ہی ہے کہ سال بھر حج کا احرام باندھنا جائز ہے اور حقیقت میں یہ دلیل ضعیفہ کی نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر ایسا ہی ہوتا تو ہلال کی حاجت کیا تھی اور ہلال کی حاجت فقط اس لئے ہی توجہ مخصوص ہو جاوے اشہر معلوم میں ہے

بہارِ نبویؐ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کا ایک حصہ دوسرے کو بخش دے تو اس کا اجر دو حصوں کا ہے۔
 ۲۰۳

بہارِ نبویؐ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کا ایک حصہ دوسرے کو بخش دے تو اس کا اجر دو حصوں کا ہے۔
 ۲۰۳

ولایت منع خروج کی تھی سا قہو لی اور بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ جب مرد عورت کے نفقہ سے عاجز ہو تب نسخ نکاح جائز ہے کیونکہ اب وہ تو آم نہیں رہا اور نکاح کی غرض مقصود سے نکل گیا اور بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ عورت کو امامت عظمیٰ کی ولایت نہیں درست ہے کیونکہ اللہ نے مرد و نکو عورت پر حاکم کیا اب جائز نہیں کہ عورت مرد پر حاکم ہو اور والٹی تخافون نشونہن کے آئین میں عورت کے ادب دینے کا بیان ہے یعنی جو بد خوئی کا ڈر ہو بایں طور کہ اسکی علامات پائین جائیں تو انکو سمجھاؤ کہ اللہ کے خدا ہے ڈراؤ جو نمائے توحید کرو سو نہیں یعنی ایک میں سو وین اور جو سو وین تو مرد عورت کی طرف پیٹھ دے کر سو وین اور صحبت نکرے یہ دو روایت ابن عباس کی ہیں اور عکرمہ نے کہا ہے کہ جدائی سے یہ مراد ہے کہ نہ بولین نہ یہ کہ صحبت نکرین اور اگر نائین تو مارنا روا ہے پر جو اطاعت کرتے ہو تو مارنا روا نہیں اور ابن ابی حاتم نے علی رضا اور ابن عباس کی طریق سے نکالا ہے کہ وافی خفتم الا یہ ان مرد اور عورت کے شائین کہ آپس میں کچھ فساد ہی اللہ نے حکم کیا کہ ایک شخص مرد کے طرف سے اور ایک عورت کی طرف سے مقرر ہو وہ دیکھیں کہ کون گنہگار ہے جو مرد ہو تو اسکو نفقہ کے لئے بند کریں اور عورت سے علیحدہ رکھیں اور جو عورت ہو تو خاوند کے لئے بند کریں اور نفقہ موقوف رکھیں پھر جب ان دونوں کی برائی عورت اور مرد کے ملاپ پر یا بگاڑ پر متفق ہو وہی چاہے جو مصلحت دیکھے کہ دونوں میں ملاپ ہو اور ایک انین سے راضی ہے اور دوسرا ناراض پھر کوئی مرگیا جو راضی تھا ورنہ ناراض کا وارث ہوگا اور ناراض راضی کا وارث ہوگا اور فابغثوا کا خطاب حکام سے ہے اور سدی سے روایت ہے کہ یہ جین سے اول صورتے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ دونوں منصف حاکم

کے طرف سے ولی ہیں جو چاہیں طلاق یا غیر طلاق کا حکم کریں زوجین کی رضا شرط نہیں ہے اور دوسری صورتے بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ دونوں منصف زوجین کے وکیل ہیں رضا زوجین کی شرط ہے اور حسن اور قناعت نے کہا ہے کہ منصفوں پر ملاپ کروانا واجب ہے اور طلاق کا اختیار انکو نہیں ہے کیونکہ اسکا ذکر اللہ نے نہیں کیا **قُلْ لِّتَعَالٰی وَاَعْبُدُوا اللّٰهَ وَكَافِّرُوا بِهٖ شَيْئًا وَّ بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَّبِذِی الْقُرْبٰی وَالْيَتَامٰی وَالْمَسٰكِيْنَ وَالْبَارِئِ ذِی الْقُرْبٰی وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ اَیْمَانُكُمْ** اور بندگی کرو اللہ کی اور ملاؤ امت اسکی ساتھ کیو اور باپ سے نیکی اور قرابت والوں سے اور یتیموں سے اور فقیروں سے اور ہمسایہ قریب سے اور ہمسایہ اجنبی سے اور برابر کے رفیق سے اور راہ کے مسافر سے اور اپنے ہاتھ کے مال سے تفصیل احمد میں ہے کہ اس آیت میں بیان ہے سب حقوق کا مجموعہ تہ کے حق چار ہیں عہد کو پورا کرنا موجود پر راضی ہونا حد و کو نگاہ رکھنی ہونے پر صبر کرنا اور والدین کے حق دو قسم ہیں ایک قسم حیات میں ہے جیسے نفقہ دینا اور کلام میں ادب کرنا اور اس چہر میں کہ موافق شرع کے ہے اطاعت کرنی اور دوسری قسم بعد موت کے ہے جیسے انکے لئے دعا کرنی رحمت کی اور استغفار پڑھنا اور ایسے ہی لڑکوں کے حق ہیں والدین پر گویا ان اللہ نے بیان نہیں فرمایا پر حدیثوں میں یوں لکھا ہے کہ ساتویں دن عقیقہ کرنا اور ناپاکی اس سے دور کرنی اور چھ برس ادب سکھانا اور ساتویں برس محرمات سے علیحدہ سولانا اور تیرھویں برس نماز کے لئے مارنا اور سولہویں برس شادی کر دینی جب یہ ادا کرے ہاتھ پکڑ کر کہے کہ تجھ کو میں نے ادب سکھایا اور شادی کر دی اب پناہ مانگتا ہوں دنیا میں تیرے فتنے سے اور

جو ہونا چاہیے

آخرت میں تیرے عذاب سے اور ایسے ہی حق استاد کے شاگرد پر اور شاگرد کے استاد پر اور شیخ کے طالب پر اور طالب کے شیخ پر بلکہ استاد اور شیخ باپ سے افضل ہیں تو ادب انکا زیادہ چاہئے اور اقربا دوست ہیں ایک وہ جو قرابت میں اقربا ہوں دوسرے وہ جو دوستی میں اقربا ہوں اقربا کا حق یہ ہے کہ اپنی پیشی کرے سلام کی اور کینہ اور حسد نہ کرے گو کوئی معاملہ میں نزاع ہو گئی ہو اور جب اور قبیلہ کے لوگ اس پر غلبہ کریں عین نزاع میں اُن سے ملے پر دوستی کے اقربا مقدم ہیں اقربا و قرابت پر اور یتیم اور مسکین کا حق یہ ہے کہ اپنی مہربانی اور احسان کرے اور سوال سے انکو غنی کرے اور جو کوئی اپنی ظلم کرے تو اسوقت مدد کرے اور یتیم کے مال کو نہ کھاوے کیونکہ یہ حرام نص سے ثابت ہے اور جاردی القربی وہ ہمسایہ ہے کہ جو اسکے گھر سے قریب ہو یا ہمسایہ بھی ہو اور نسب یا دین میں بھی اتصال ہو اور الجار المجنب وہ ہے کہ جسکا گھر دور ہو یا وہ کہ جسے کچھ قرابت نہ ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ جار جنب وہ ہے کہ جسکا گھر گھر سے ملا ہو اور حدیث میں ہے کہ ہمسایہ تین ہوتے ہیں ایک وہ کہ جسکو حق ثابت ہیں : ایک حق ہمسایگی کا دوسرا حق قرابت کا اور تیسرا حق اسلام کا اور دوسرا وہ کہ دو ہی حق ہوں جو ار اور حق اسلام تیسرا وہ ہے کہ جسکو فقط حق جوار ہی کا ہو جیسے مشرک اور اہل کتاب ہمسایہ کی حد چالیس گھروں تک ہے اور ہمسایہ کے حق یہ ہیں کہ اپنی دیوار ہی بلند نہ کرے کہ اسکے گھر کی ہوا بند ہو جاوے اور اسکے پر نالی اور ناودان کو منع نہ کرے اور کھانے اور پینے اور کپڑے میں فراہموشی نہ کرے اور رنج اور غم میں مدد کرے جو کھلانے کی

طاقت ہو تو کھلاوے نہیں تو پکنی کا نشان جیسے دھوان وغیرہ ظاہر کرے
اور صاحب بالجنب سے اگر زوجہ مراد ہیں تو اسکا یہ حق ہے کہ نفقہ دے اور
کپڑے اور گھر اور جو ایک سے زیادہ ہوں تو رعایت نوبت کی کرے اور نماز
اور روزہ اور طہارت اور حیض اور نفاس اور استحاضہ کے حکم سکھلاوے
اور غیرت کہ غیر محرم کو اپنے گھر میں آنے نہ دے اور دھمکا مارے تو اسپر
غالب نہو اور عورت کو اسی کی خواہش پر نہ چھوڑے خصوصاً دین کے مقدمات میں
اور جو حق زوج کے زوجہ پر ہوتے ہیں گوانکا ذکر آیت میں نہیں ہے پر بیان کیا
چاہئے وہ یہ کہ امور دینی اور دنیوی میں اسکی اطاعت کرے اور بغیر اس کے حکم
کے کسی کو کوئی چیز نہ دے اور اس کے گھر سے باہر نہ نکلے اور جب وہ ارادہ کرے
وطی کا تو یہ اپنے نفس کو اس سے باہر نہ رکھے پر وقت ممنوع میں یا مکان مکروہ میں
اور صاحب بالجنب سے اگر رفیق اور یار مراد ہیں تو اس کے حقوق یہ کہ اسکی مدد کرے
اور اسکا عیب نہ کرے اور سکھاوے اور نصیحت کرے اور اس کے گناہ اور لغزش کو
معاف کرے اور حیاتین و عاے خیر کرے اور موکتے بعد اس کے لئے استغفار کرے
اور اس کے اولاد اور اہل پر حسان کرے اور ابن السبیل سے اگر مسافر غریب الوطن
مراد ہیں تو اس کے حقوق قریب بین حقوق مسکین اور یتیم سے اور اگر مہمان مراد ہیں کہ
جو بطلب آیا تو حق اس کا یہ ہے کہ اس سے نرمی کا کلام کرے اور ایسی خدمت
کرے کہ راضی ہو اور حتی المقدور اچھا کھانا کھلاوے تین دن تک ایسی ہی کرے
پھر مختار ہی اور لونڈی اور غلام کے حق یہ ہیں کہ انکو کھلاوے جو آپ کھاوے
اور پہناوے جو آپ پہنے اور طاقت سے زیادہ کام نلے اور اپنے عذاب نہ کرے
اور حق مالک کے غلام پر یہ ہیں کہ اطاعت کرے اور مال اسکا نگاہ رکھے اور فحش
عشا تک اسکی خدمت میں رہے سوائے اوقات نماز اور روزے اور موضع القرآن

میں ہی کہ صاحب بالجذب سے وہ مراد فرمائی ہے کہ جو ایک کام میں ساتھ کٹر
 ہو جیسے ایک استاد کے دو شاگرد یا ایک خداوند کے دو نوکر قولہ تعالیٰ
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذْ أَهْلُكُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ لَئِنْ
 تَحْكُمُوا بِآيَاتِنَا إِنَّ اللَّهَ يَعْصِيكُمْ كَرِهٍ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا
 اللہ تمکو فرماتا ہے کہ پہنچاؤ امانتیں امانت والوں کو اور جب چکوٹی کرنے لگو گونین
 تو چکوٹی کرو انصاف سے اللہ اچھی نصیحت کرتا ہے تمکو اللہ ہی سنتا دیکھتا ف
 تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیہ عام ہے سب امانتوں اور مکلفوں کو اس سے بہت سہل
 ودیعت اور عاریت کے نکلنے میں ایک یہ کہ مستعیر امانت رکھنا نیکی ملک نہیں
 رکھتا ہی اور دوسرے یہ کہ جو امانت کو مالک کے گھر تک پہنچایا اور مستعار
 نفیس جیسے جواہر وغیرہ کو مالک کے گھر تک پہنچایا حقیقت میں تسلیم نہیں بلکہ
 تسلیم وہ ہے کہ خود مالک کو دے اس سے معلوم ہوا کہ جو امانت یا مستعار نفیس
 مالک تک نہ پہنچائی اور تلف ہو گئی تو اس کا ضمان لازم ہے اور جو مستعار نفیس مالک
 گھر تک پہنچائی یا مستعار گھوڑا مالک کے اصطبل تک پہنچایا تو تسلیم ہے اور پھر
 یہ کہ امانت کے دینے میں مالک اور امانت رکھنے والے کا حاضر ہونا شرط
 نہیں ہے اور ان تمکو ابالعدل سے دلیل ہے کہ ہر حکم پر عدل واجب ہی امام ہو
 یا قاضی یا حاکم اور ہر چیز میں واجب ہی دھوئے ہو یا گواہی مانگنا یا سوگند اجنبی
 سے معاملہ ہونا قربت سے اور اکیلل میں ہی کہ مالکیہ نے عموم آیہ سے دلیل پکری
 ہے اس پر کہ جو حربی امان لیکے دارالاسلام میں آیا اور کسی پاس امانت رکھے پھر
 مرگیا یا مارا گیا واجب ہے کہ امانت کو حربے کے اہل کو دے دین اور جو مسلمان
 نے دارالحرب میں حربی سے قرض لیا اور نکل آیا اس کا وفا کرنا واجب ہی قولہ
 تَعَالَىٰ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَابٍ فَقُولُوا بِأَحْسَنِ مَا أَنْتُمْ فِيهَا أَوْ رُدُّوْهَا إِلَى اللَّهِ كَأَنَّهُ

بانی سنی
 جامعہ اسلامیہ
 دارالعلوم
 دیوبند

دارالعلوم
 دیوبند
 جامعہ اسلامیہ
 بانی سنی

بعضوں کے نزدیک اوپر سے گر کر پتھر مارنا اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک
 حداسکی مثل حد زنا کے اور دلیلین جابین کے کتاب الحدود میں مذکور ہو چکے
 ہیں قولہ تعالیٰ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ الْبَرَّ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِحُكْمٍ وَهُوَ
 مَكْنُوبٌ بَعْدَهُمْ فِي التَّوْبَةِ وَالْأَنْجِيلُ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَيُخْلِلُ لَهُمُ الْكُتُبَاتِ وَيُخَرِّجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ
 الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ
 الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ت وہ جو تا بعد از ہونے میں اس
 رسول کے جو نبی ہی امی جکوپا تے ہیں لکھا ہوا ہے پاس تورت اور انجیل میں ہے
 بتاتا ہی اگنوںیک کام اور منع کرتا ہی بری سے اور حلال کرتا ہی اُنکے واسطے
 سب پاک چیزیں اور حرام کرتا ہی اُنپر ناپاک اور اتارتا ہی اُنسے بوجہ اُنکے اور
 پھانسیان جو ان پر تھیں سو جو اس پر یقین لائے اور اسکی رفاقت کی اور مدد کی اور
 تابع ہوئے اُس نور کے جو اُسکے ساتھی اُتر ا ہی وہی پہنچے مراد کوف تفسیر احمدی
 میں ہی کہ طیبات سے وہ مراد ہی جو یہود پر حرام تھی چرلی وغیرہ یا وہ جو شریعت میں
 حلال ہی جیسی وہ دیکھ کہ جن پر اللہ کا نام لیا گیا اور جسکا کب حرام سے خالی ہو
 اور خبائثت سے وہ مراد میں کہ جو آیہ انا حرم علیکم کے تحت ہیں یا وہ جو حکم
 میں خبیث ہو جیسے سود کھانا اور رشوت یعنی اس میں دلیل ہی کہ سوائے اُنکے
 دریا کے اور جانور حرام ہیں کیونکہ وہ خبیث ہیں اس صورت میں رد ہی شافعی پر جو
 قائل ہیں کہ سب جانور دریا کے حلال ہیں اور قاضی بیضاوی کی رائی یہ ہی
 اصرا اور اغلال دونوں سے تکالیف شافعی مراد ہی پر اکثروں نے دونوں میں فرق
 کیا ہی صاحب کشاف نے کہا ہی کہ اصر وہ ہی جو توبہ کے عوض قتل نفس کرتے اور
 اغلال وہ جو اُنکے شریعتوں میں شافعی جیسے قتل میں فقط قصاص ہونا اور دیت اور

ان کے بعد
 ان کے بعد
 ان کے بعد
 ان کے بعد
 ان کے بعد

مسجد جماعت کا حکم نہیں ہی اسلئے رواجی وطی اور بول اور براز اس گھر کے اوپر
 کہ حسین مسجد ہی اور مسجد کے کوٹھی پر نہیں رواجی ہوا یہ کے شرجونین ہی کہ نوافل
 مسجد البیت بن سجب ہی حضرت اور محبوب سلف نفل اور سنت رواجی خصوصاً
 فجر کی سنت اور شب جمعہ کو وتر حسین اور کرتے تھے قولہ تعالیٰ وَلَا تَكْرَهُوا
 قِيَا تَكُمْ عَلَى الْبُغَاءِ اِنْ اَرَدْتُمْ تَحْصِنَا لَئِنْ تَعَاوَضْتُمُوهَا عَنْ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهَا
 فَاِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اور نہ زور کرو اپنی چوکر یوں پر بدکار
 واسطے اگر وہ چاہیں قید رہنا کہ کیا چاہا بسباب دنیا کے زندگانی کا اور جو کوئی
 انہر زور کرے تو اللہ کے بے بسی پیچھے پڑے والا مہربان ہی ف موضع القرآنیں جب
 کہ لوٹو پوٹے بدکاری کروانی مال کمائی کو بڑا وبال ہی خواہ خوش ہوں خواہ ناخوش ہوں
 ناخوشی پر اور زیادہ وہ مال سبنا پاک ہی اور ناخوشی میں دُئی یلنا ہی قولہ تعالیٰ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَأْذِنُوا الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يُلَاحِظُوا الْحُكْمَ
 مِنْكُمْ تِلْكَ مَوَاقِعُ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ
 صَلَاةِ الْعِشَاءِ تِلْكَ مَوَاقِعُ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوَّاعُونَ
 عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَإِذَا بَلَغَ
 الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ
 لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اسے ایمان والو پر وانکی مانگ کر اوین تم میں سے جو تمھارے
 ہاتھ کے مال میں اور جو نہیں پہنچے تم میں عقل کی حد کو تین بار فجر کی نماز سے پہلے اور جب
 اُتار رکھے اپنے کپڑے دو پہر میں اور عشا کے نماز سے پہچھے یہ تین وقت کھانے کے
 میں تمھارے کچھ گناہ نہیں مگر انہر لئے پیچھے پھر ہی کرتے ہو ایک وہ سرے پاس
 یوں کہو لتا ہی اللہ تمھارے آگے باتیں اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا اور جب
 پہنچے لڑکے تم میں عقل کی حد کو تو ویسی پروانگی لین جیسے لیتے رہے ہیں اگلے یوں

بازن بن سجب ہی حضرت اور محبوب سلف نفل اور سنت رواجی خصوصاً

مسجد البیت بن سجب ہی حضرت اور محبوب سلف نفل اور سنت رواجی خصوصاً

اذن بھی لینا روا ہی اور صدیق کو سے یہ مراد ہی جو یا رسچا ہوا کے گھر سے بغیر
 اذن کھانا درست ہی پر اس زمانہ میں چونکہ نخل غالب ہی اسلے اذن کھانہ میں
 چاہئے اور بعضے انصار کا معمول تھا کہ جیتک مہمان نہ آتا تب تک نہ کھاتے
 اسکی دفع جرح کے لئے حکم ہوا ایس علیکم جناح ان تا کلوا جیسا او اشتاتا
 اور فاذا دخلتم بیوتکم اگر بیوت مذکورہ مراد ہی تو انفسکوم سے اہل مرؤئین
 دین کے ہوں یا قرابت کے اور اگر بیوت خالی یا مسجد مراد ہی تو علی انفسکوم سے
 معنی حقیقی پر ہی کیونکہ جب خالی گھر یا مسجد ہو تو سنت ہی کہ کہے السلام علینا
 وعلی عباد اللہ الصالحین قولہ تعالیٰ وَالشُّعْرَاءُ یَتَّبِعُهُمُ الْفَاوُونَ ؕ اَلَمْ
 نَرَا نَهُمْ فِیْ كُلِّ وَادٍ یَّهْبِیْمُونَ وَاَنَّهُمْ یَقُولُوْنَ مَا لَا یَفْعَلُوْنَ اِلَّا الدِّنِیَّتِ
 اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَذَكِّرُوا اللّٰهَ کَثِیْرًا وَّاَنصَرُّوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا وَسِعِلُّمُ
 الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اٰیٰی مُنْشَلِیْ یَنْقَلِبُوْنَ ؕ ذٰلِکَ اَوْرَشَاعُ رُکَّعِیْنَ وَہی جو میرا
 میں فائدہ تو نے نہیں دیکھا کہ وہ ہر میدان میں سرمارتے پھر تہ میں اور یہ کہ
 وہ کہتے ہیں جو نہیں کرتے مگر وہ کہ یقین لائے اور کین نیکیاں اور یاد کی اللہ
 کی بہت اور بد لایا اس بھیجے کہ اپنے ظلم ہوا اور اب معلوم کرینگے ظلم کر نیوالے کس پر
 کروت لے میں فائدہ ف تفسیر حمی میں ہی کہ جب شعرا کا بیان ہوا کہ یہ اوصاف
 بدر کہتے ہیں عبد اللہ بن رواحہ اور حسان بن ثابت کہ صحابہ تھے اور مشرکوں کے
 ہجو میں اشعار کہتے دڑتے کہ ایسا نہ ہو کہ وہ بھی ان صفات سے موصوف ہوں اور حضرت
 پاس آئے تب آیتہ الا الذین آمنوا الا یتنازل ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ شعر کہنا
 گناہ ہی پر جو شعر کہ اللہ جل شانہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مدح میں ہو یا مشرکوں کے
 جواب میں یا ہجو میں تو درست ہی اور اکیل میں ہی کہ ان آیات سے معلوم ہوا کہ شعر
 کہنا اور مدح یا ہجو میں بہت ہر لغو کرنا برا ہی اور زہد اور ادب اور مکارم اخلاق

کتاب التفسیر
 ج ۱
 صفحہ ۲۱۶
 ح ۱
 ح ۲
 ح ۳
 ح ۴
 ح ۵
 ح ۶
 ح ۷
 ح ۸
 ح ۹
 ح ۱۰
 ح ۱۱
 ح ۱۲
 ح ۱۳
 ح ۱۴
 ح ۱۵
 ح ۱۶
 ح ۱۷
 ح ۱۸
 ح ۱۹
 ح ۲۰
 ح ۲۱
 ح ۲۲
 ح ۲۳
 ح ۲۴
 ح ۲۵
 ح ۲۶
 ح ۲۷
 ح ۲۸
 ح ۲۹
 ح ۳۰
 ح ۳۱
 ح ۳۲
 ح ۳۳
 ح ۳۴
 ح ۳۵
 ح ۳۶
 ح ۳۷
 ح ۳۸
 ح ۳۹
 ح ۴۰
 ح ۴۱
 ح ۴۲
 ح ۴۳
 ح ۴۴
 ح ۴۵
 ح ۴۶
 ح ۴۷
 ح ۴۸
 ح ۴۹
 ح ۵۰
 ح ۵۱
 ح ۵۲
 ح ۵۳
 ح ۵۴
 ح ۵۵
 ح ۵۶
 ح ۵۷
 ح ۵۸
 ح ۵۹
 ح ۶۰
 ح ۶۱
 ح ۶۲
 ح ۶۳
 ح ۶۴
 ح ۶۵
 ح ۶۶
 ح ۶۷
 ح ۶۸
 ح ۶۹
 ح ۷۰
 ح ۷۱
 ح ۷۲
 ح ۷۳
 ح ۷۴
 ح ۷۵
 ح ۷۶
 ح ۷۷
 ح ۷۸
 ح ۷۹
 ح ۸۰
 ح ۸۱
 ح ۸۲
 ح ۸۳
 ح ۸۴
 ح ۸۵
 ح ۸۶
 ح ۸۷
 ح ۸۸
 ح ۸۹
 ح ۹۰
 ح ۹۱
 ح ۹۲
 ح ۹۳
 ح ۹۴
 ح ۹۵
 ح ۹۶
 ح ۹۷
 ح ۹۸
 ح ۹۹
 ح ۱۰۰

میں شعر کہنا روا ہی قول تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ
وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا اَوْ مَا تَدْرِي نَفْسٌ
بِاَيِّ اَرْضٍ تَمُوتُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ فَتَسْتَعِجِلُ بِسُقُوتِكَ مِنْ اَرْضٍ
لَا يَخْرُجُ عَنْهَا وَتَتَذَكَّرُ فِيهَا لِقَاءَ رَبِّكَ اِنَّ رَبَّكَ كَانَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
کیا کر لیا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس زمین میں مرے تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہی
خبردار ہے تفہیم احید میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی ان پانچوں کے علم کا دعویٰ
کرے وہ جھوٹا ہی اور سبم جو چیز غیب کی بتلاتا ہے وہ قیاس سے اور طالع کے نظر
سے کرتا ہی اور قاعدہ یہ ہی کہ جو شے دلیل سے بوجہی ہوتی ہی غیب میں نہیں ہے
الحمد للہ کہ یہ کتاب سے تفسیر آیات الاحکام ساتھ اختتام کے پہنچی
تمہ خاص اکلیل سے ہے یہاں ہر آیت کے تحت میں کتاب پر حوالہ کر نیکی حاجت
نہیں ہی کتاب الایمان وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ كِتَابًا
مُؤَجَّلَاتٍ اور کوئی جی مر نہیں سکتا بغیر حکم اللہ کے لکھا ہوا وعدہ اس سے
معلوم ہوا کہ اجل نہ زیادہ ہوتی ہی نہ کم اور جو کوئی مارا جاتا ہی وہ اپنے موت سے مرنا ہی
قول تعالیٰ اَيُّهَا بَنِي اٰدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فَرَسْنَا لَكُمْ اَنْتُمْ وَارِحَتَكُمْ وَفِي
وَمَا اُعْتَبِي عَنْكُمْ مِنَ الشَّيْءِ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَعْيُنًا وَاَنْتُمْ لَا تَرَوْنَ اِلَّا ظُهُورًا اَوْ اَنْفُسًا
سے اور یہی وہی دروازوں سے جدا خدا اور میں نہیں بچا سکتا مگر اللہ کے کسی
چیزوں سے اس سے معلوم ہوا کہ چشم بد کی تاثیر حق ہی اور خدا کے حکم
سے کوئی بچ نہیں سکتا قول تعالیٰ اَفَلَا نَقِيْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَمَانًا
ت پھر نہ کھڑے کریں گے ہم ان کے واسطے قیامت کے دن تول ف اس
سے بعضوں نے دلیل پکڑی ہی کہ کافروں کے اعمال تو لے جائینگے وزن قیامت
کو مخصوص ہی قول تعالیٰ حَتّٰى يَوْمَ يُلْقَوْنَہٗ سَلَامًا فَتَدْعُوْا اِلٰیہِمْ

جسدن اس سے ملین گے سلام ہی ف ابن مسعود ہی کہ جب ملک الموت روح کے قبض کے لئے آتا ہی مؤمنون سے کہتا ہی کہ رب تمہارا ملک و سلام کہتا ہی قولہ تعالیٰ **وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثَاتٍ** اور جب چھپا کر کہی بنی نے اپنی عورت سے بات ف ابن حاتم نے میمون ابن مہرائے اخراج کیا کہ حضرت نے فرمایا ابوبکر اور عمرؓ بعد میرے خلیفہ ہونگے اس سے خلافت شیخین کی ثابت ہی کتاب الوضوء قولہ تعالیٰ **مَنْ كَانَ يَرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا** جو کوئی چاہتا ہو دنیا کی کھیتی اس کو دین ہم کچھ اس میں سے ف اس میں دلیل ہی کہ جو کوئی غبر کی طرف سے حج کرتا ہی اس سے حج نہیں واقع ہوتا یا جو کوئی دنو آرائش اور ہنڈک کے لئے کرتا ہی نماز کے لئے نہیں ہوتا پر صحیح یہی کہ حج حاجی کے لئے اور شرف نماز کے لئے ہو جاتا ہی لیکن ثواب نہیں پاتا کتاب الصلوة قولہ تعالیٰ **الْيَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ** ف اس سے معلوم ہوا کہ نیک کام میں جلدی مستحب ہی جیسے نماز کے اول وقت بہتر ہی قولہ تعالیٰ **وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ** ف اور ہم نے جان رکھا ہی جو آگے پڑھتے ہیں ف اس سے مراد آگے ہونا یا پیچھے صفوں نماز میں ہی پس معلوم ہوا کہ صف اول کو فضیلت ہی نماز میں اور ایسا ہی لڑائی میں صف اول کو فضیلت ہی قولہ تعالیٰ **وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِاتِّكُونَةٍ** اور حکم کر اپنے گھر والوں کو نماز کا ف اس سے معلوم ہوا کہ آدمی پر واجب ہی کہ اپنے اہل کو یعنی زوجہ اور لڑکی اور لونڈی اور غلام کو حکم کرے تقویٰ اور طاعت کا خصوصاً نماز کے لئے اور عمرؓ خطبہ جب راکو جاتے تھے اپنے گھر والوں کو نماز کے لئے جگاتے تھے قولہ تعالیٰ **إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ** ف مقرر اللہ کے ہاں اسی کو عزت ہی

جس کو بڑا وہی فاسق ہے اس سے معلوم ہوا کہ عادل پرہیزگار کو تقدیم ہی امامت کا غیر رہنما کار عالمی نسب سے کتاب الیمین قولہ تعالیٰ اَیُّهَا النَّاسُ کُلُّوْا مِنَّمَا فِیْہِ لَا سْرِضٍ حَلَالًا وَلَا طَیْبًا وَلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّیْطَانِ ف لوگوں کا زمین کے چیزوں میں سے جو حلال ہی ستھر اور نچلو قدموں پر شیطان کے فاسق سے معلوم ہوا کہ جو کوئی آپ پر کھانا اور کپڑا حرام کرے تو یہ وہ ہے سپر حرام نہیں ہوتا اور خطوات الشیطان سے بعضوں نے کہا ہے کہ گناہوں کی نذر کرنی مراد ہی قولہ تعالیٰ اَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللّٰهُ لَکَ ف اے نبی تو کیوں حرام کر رہی جو حلال کیا ہی اللہ نے تجھ پر حضرت نے ماریہ قبیلہ کو حرام کیا تھا اس لئے یہ حکم آیا اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی آپ پر تو نڈی یا کھانا یا زوجہ حرام کرے تو حرام نہیں ہو اس کو کفارہ قسم کا لازم ہے کتاب الاشریہ قولہ تعالیٰ اِیْسَلُوْا نَکَّ عَنْ الْخَمْرِ وَالْمَیْسِرِ قُلْ فِیْہِمَا اِثْمٌ کَبِیْرٌ وَمَنْ فَاعِلٌ لِّلنَّاسِ بِتَحْتِیْہِ یوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جوے کا تو کھانہ نہیں گناہ بڑا ہی اور فائدے بھی ہیں لوگوں کو فاسق سے بعضوں نے دلیل مکی ہے کہ شراب سے دو اکرنی بھاج ہی اور بیکے نے کہا ہے کہ جو اظہا شراب کے منافع کے قائل ہیں سو قبل حرمت کے تھا اب بعد حرمت کوئی نفع اس میں نہیں ہے کیونکہ اللہ خالق ہی اس سے منافع کو سلب کر لیا اس سے معلوم ہوا کہ شراب سے دو اکرنی بچا ہے فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حرام چیز میں اللہ نے میری امت میں شفا نہیں تجویز کی المتفرقات قولہ تعالیٰ اَوَامِرٌ لِّمَنْ خَوَّفَ اور اس میں دیا زمین ف کرمانی نے غرائب التفسیر میں لکھا ہے کہ قریش کو امن ہی سہا تھا کہ سوائے اور میں خلافت نہوگی اسی سے شرط ہے کہ امام قریشی نسب ہو

اور غریب کہ سب استخراج قرآن سے ہوں مانغا سے آج تک اردوزبان میں ساتھ
اس آسانی ترتیب اور سہولت بیان کے تصنیف اور تالیف نہیں ہوئی ہو
لکھنؤ میں یہ کتاب شمسہ اجمیریان جی تھی اور اب بالکل مفقود ہو گئی تھی اور اس
کتاب کے شوقین بہت سے سواس کتاب کو کثیر النفع دیکھ کر کے چھپوایا ہے

خاتمہ الطبع

مشتمل بر مسائل دینی
باید اور انچشم دل بینی
اخذ کردہ است حسب ربانی
پس زانکار کفر و بے دینی

لہ الحمد نسیم مقبول
ہم محتاج اوست کل مومنین
ایں کتاب از کتاب رب جلیل
منکر اوست منکر قرآن

اما بعد برادران دینی و محبان یقینی کو مبرہن ہو کہ اندون نسخہ
احکام الآیات مزینج آیات محکمات کیا ب تھا اور مشتری اوسکے
ہزار اور اکنافہ جوانب سے فرمایاں بی شمار آتی تھیں پس بنظر افادہ
خلق اللہ کے متوقع اجر خطیم خاک پای رسول کریم الخلیج جناب
قاضی ابراہیم ابن حاجی البحرین الشریفین مرحوم و مغفور جناب
قاضی نور محمد صاحب نور اللہ مرقدہ و غفر ذنوبہ ساکن پلندرنے
ساتھ تصحیح تام و تنقیح مالا کلام کے شہر بھی کے مطبع محمدی میں
تاریخ ۱۲۹۳ھ ذوالقعدہ ۱۲۹۳ھ روز جمعہ مطابق ۲۴ نومبر ۱۲۹۳ھ کے زیور طبع
فرماتے کر کے جلیہ طبع پنا کر کے فوائد بخش خلافت کا کیا پس امید ہے اللہ تعالیٰ
سے کہ اس کے پڑھنے سننے والوں کو توفیق نیک دے اور فائدہ دین
عطا فرما دے اور اس بندہ ساعی بالخیر کی کوشش کو مشکور کرے
آمین یا رب العالمین

فہرست کتب و ابواب و فصول آیات الاحکام

فصل مغیر کی فضیلت کا بیان	فصل نماز کی غصہ کا بیان	کتاب الایمان	حمد و نعت
فصل شفاعت	فصل صور بچوں اور روزانہ	فصل قبر کے عذاب کا بیان	فصل معراج کی حقیقت
فصل کوثر کا بیان	فصل صراط کا بیان	فصل اولاد کفار اور سحر	فصل حقیقت اعراف
فصل حجت اجماع	فصل اولو الامر کی اطاعت	فصل مشرک کا بخشتہ بنانا	فصل باسکا ایسا قبول نہونا
فصل شیخین کی فضیلت	فصل صحابہ فضل کا بیان	فصل مناقب از فرج	فصل قیاس کا بیان
فصل شریعت کی استہرازا	فصل اللہ سے نڈر رہنا	فصل مشیاق کی حقیقت	فصل بھیہ فرقہ سے ایک جتنی
فصل وحی کی تفصیل	فصل امر کا وجہ ہونا	فصل علم چھپا بیجا بیان	اور باقی دورخی کا بیان
فصل وضو توڑنے کا بیان	کتاب الطہارت	فصل قیامت کے علم کا بیان	فصل تکلیف مالا یطاق
فصل تیمم کا بیان	فصل پانی کے طہارت کا بیان	فصل غسل کا بیان	فصل جن کے ایمان کا نفع
کتاب الصلوٰۃ	فصل نجس طہارت کا بیان	فصل جب متصفی ہونا	فصل من ذکر سے وضو بنانا
فصل استقبال قبلہ	فصل ترس عورت	فصل شرط نماز	فصل حیض کا بیان
فصل نماز رضا	فصل صلوٰۃ الاستسقا	فصل نوافل میں سے تہجد	فصل اذان کا شروع ہونا
فصل نماز مسافر	فصل نماز مرضی	فصل نوافل میں سے تہجد	فصل مفادات نماز
فصل جو فکی نماز باجائے	فصل صلوٰۃ الخوف	فصل نوافل میں سے تہجد	فصل سجدہ تلاوت
فصل صلوٰۃ فی الکعبہ	باب الشہید	فصل نوافل میں سے تہجد	فصل صلوٰۃ الجمعہ
فصل زکوٰۃ خارج	فصل تجارت کی زکوٰۃ	فصل نماز جنازہ	کتاب الجنائز
باب الاعتکاف	کتاب الصوم	فصل چاندنی نیکی زکوٰۃ	کتاب الزکوٰۃ
فصل حج کے وقت کا بیان	فصل حج کا بیان	فصل مسلمانوں سے	فصل مصارف زکوٰۃ
فصل عمر کا بیان	فصل حرمین بین الصفا والمرقہ	زکوٰۃ لینا اور دعا دینا	کتاب الحج
فصل عید کا بیان	فصل تمتع کا بیان	فصل کعبہ کی تعظیم	فصل طواف زیارت
فصل عید کا بیان	فصل تمتع کا بیان	فصل مختلف مقامات سے	فصل حلق کا شرط ہونا
فصل عید کا بیان	فصل تمتع کا بیان	دو گانہ پڑھنے کا بیان	
فصل عید کا بیان	فصل تمتع کا بیان	فصل احرام میں صبر ہونا	

